

奉无限博爱、永久仁慈的安拉尊名始

# 伊斯兰教精义

周仲羲著

## 伊斯兰教精义自序

本人曾对世界各大宗教作了客观地比较与研究，认为各宗教中都有真理存在，而伊斯兰教教义里，确包容客观世界与人类生活各方面的真理，它实是今日最完美的宗教。伊斯兰教一如其它宗教，也有许多宗派，不过这个宗教里面各宗教义大同小异，都以造物的主宰的《古兰经》为依据，本人于伊斯兰教内各宗派对于伊斯兰教义的阐释，也作了客观地比较与研究，认为阿哈默底亚会，为伊斯兰教中最完善的一宗，它所阐述的伊斯兰教的一切教义，完全以《古兰经》与穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）的明证的圣训为根据，且与中国传统文化与儒教精神更能互相发挥，增益了真理共鸣的范畴。所以如果我们要认识伊斯兰教的全部真象，多多地沟通伊斯兰教与中国固有的传统文化，并极度地加强趋向真善美的志趣，达到至高的道德与精神品位，获得学习安拉——宇宙创造者常德的人生目的，我们必须研究该宗权威学者对伊斯兰教义的论述。本人基于这个信念与意旨，本诸伊斯兰教阿哈默底亚一宗的创始人，主许的迈喜合，米尔萨·欧拉姆·阿哈默德先生对伊斯兰教义的阐释与实践，抽取主许的迈喜合第二继位人，米尔萨·巴禧尔·丁·迈哈姆德·阿哈默德所著《真正的伊斯兰教》一书的纲要与精华介绍伊斯兰教的精义。我这篇文字，就宗教理论说，固不是什么创作，但却是我对各宗教作了客观地比较研究后所选择的信仰，希望钻研宗教的朋友，也能以客观的立场，以这篇文字为参考材料，把伊斯兰教各方面的教义，细细研究一下。如果大家再能烦扰清神将文里所述的伊斯兰精义与各大宗教的精义作个比较的研究，那么，你们将更能欣赏真理之所以为真理了，愿造物主帮助我们大家成功！

《古兰经》的原文是阿拉伯文。为了说明“言而有征，”将引证的阿文经文录入书内，以通晓阿文的读者作为参考。

为使一般读者易于明了引证的经文意义，故于其译文之字里行间，间而增添必要的注释。

为左证本书阐述的伊斯兰精义与中国传统文化及儒教精义多有共通之点，颇能互相发挥。所以将中国诸家学说择要为例，附录书后，以供钻研宗教文化真理者之参考。

本书印刷时，承蒙友人杨毓文先生热心一再指正，校对，教长穆罕默德·赛伊德·安刹利先生亲手书写阿文经训，阿利·马骏与阿哈默德两位先生多方协助，五中铭感，特此一并致谢，并求安拉多多酬报他们。

拙作题大册小，自多言有未尽，或可收抛砖引玉之效，绝不能无质疑之处，且印刷也难免遗漏、错误。恭请读者诸君指教与改正。

穆罕默德·欧思曼·周仲羲序

1969年6月8日于新加坡

---

## 目录

伊斯兰教精益自序

伊斯兰教精益简介

### 一 伊斯兰教怎样完善地建立人与安拉的关系？

1. 第一问题——关于安拉的本体与常德
2. 第二问题——安拉与人类之间的关系？
3. 第三问题——人类应以那些行为表示对安拉的关系：人类对

安拉有甚么责任？

4. 第四问题——人可以在这个世界里会遇安拉吗？伊斯兰教声称使人会遇安拉吗？

## 二 伊斯兰教怎样培养人类的完善道德、建立人间的完善关系？

1. 伊斯兰教认为甚么是好道德？伊斯兰教认为甚么是坏道德？
2. 伊斯兰教认为好道德的等级，伊斯兰教认为坏道德的等级。
3. 伊斯兰教为甚么把一件事情称为好道德，另一件事情称为坏道德？
4. 伊斯兰教培养好道德的方法，伊斯兰教杜绝坏道德的方法

## 三 伊斯兰教怎样完善地教导人类建立理想的社会关系？

1. 伊斯兰教建立理想的个人与家庭、民族及国家关系的教义
2. 伊斯兰教政府与人民、雇主与雇工，及富人与穷人之间系的教义

### 3. 伊斯兰教建立理想的国际间与宗教间关系的教义

## 四 伊斯兰教怎样完善地教导人类的死后生活？

1. 人死以后，是否还有生命？如有生命，那生命该是怎样的？
2. 如果有生命，在那生命中是否还有快乐和痛苦？
3. 如果有快乐与痛苦，那些快乐与痛苦究竟是甚么性质？
4. 人死之后，是否尚有迁善改过的途径？如有，它的情形怎样？

## 附录

### 伊斯兰教与中国诸家学说合流之例证

一中国历代诸家对于一个宇宙万物创造者（安拉，上帝）的存在及其美德的说明

二中国历代诸家对于人类精神道德品质的看法

# 伊斯兰教精义

伊斯兰教发源于公历第七世纪阿拉伯半岛麦加，这个宗教是创始宇宙万物的主宰，为了使整个人类完善地效法他的一切常德，做到天人合一而启示给一生不识文字的穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）的，中国弟兄们常称它为回教或清真教，其实安拉把这个宗教定名为伊斯兰。在伊斯兰教的《古兰经》说：

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ

在安拉（在阿拉伯文里‘安拉’是主宰的本名）看来，真正的宗教是伊斯兰。（3：20）

‘伊斯兰’这个阿文字义是服从，安拉定‘伊斯兰’为这个宗教之名，旨在指示：真正的宗教是完全地服从安拉。伊斯兰教确是世界上最真至善尽美的宗教。安拉在《古兰经》说：

الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا

今天，我已经完善了你们的宗教，满足了对你们的恩惠，并满足于伊斯兰教作为你们的宗教。（5：4）

这个宗教包容人生各方面的真理，满足人类精神、物质的一切需要，具备一切宗教之特征，而无任何宗教之流弊。它是安拉对全人类下降的宗教，没有时间与空间的限制，没有民族与国家的拘束。降自造物者的一部《古兰经》，直到今日，从无丝毫更动。言简意赅，包罗万象。对世界各种科学，都有领导原则；于宇宙一切现象，皆有具体说明。讲尽宗教法规，概述自然定律。不但教人善事恶事的真像确定其高尚正确之目的，且教人达到其目的的一切合法、合理的方法。不仅教人们了解行善止恶的事情，而且又赐予人们行善止恶的力量。不教人迷信盲从任何教条，而劝导他们善用其个人智能，以理解具备充分哲理的安拉真言与表彰真言之宇宙现象。它不仅为人开启得救的门径，且为人安排成功的道路。不只给你死后天园的许约，又赐你享受今世天园的幸福。它不说你只要追求无限的精神生活，而令你也要谋取无止的物质进步。它指出宗教与科学可以彼此发挥，说明精神与

物质能以相互为用。主张情欲不应抑制而当正确的培养，善美的运用；理智不可忽视偏废而须适当的启迪，高度的发展。阐述天道，详论人道。不阻止你入世，以求今世的进步与幸福，而教你首重出世以谋后世的进步与幸福。它教人效法安拉常德获得他的喜悦；与人为善，完成世界大同。教导心物一元之道，明万物一主之论。像这样一个源出安拉、具备一切真理、包括整个人生宇宙万物的经典，要想以人的有限的言语文字给它恰如其分的评价，当然不是人力所能办到的事。《古兰经》中安拉说：

قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا

你对他们说：假使海水成为写我养主的言语的墨水，即使我把海水再加一倍，那么，还是在我养主的言语尚未完结之前海水就将完结。（18：110）

从这节经文可知安拉——创造主的大道，伊斯兰的教义，实在是无法以笔墨作尽善尽美的形容的，我在这本《伊斯兰教精义》中只能作简单的论述，以便读者们对其有一个基本而总括的概念。

本人于论述伊斯兰教义之前，要略述人生为甚么需要一个完善的宗教及一个完善宗教应有甚么目的。

宗教二字在阿拉伯文里是（الدِّينُ）一字，阿文辞典里记载这字的十二个意义：

（一）报答；（二）服从；（三）审判及末日审判；（四）主权优势；（五）支配、规律；（六）计划；（七）祈祷；（八）宗教体制与组织；（九）公正；（十）仪式、状态、容量；（十一）神的命令；（十二）风俗习惯。

由（الدِّينُ）这十二个字义，可知伊斯兰教所谓宗教一词内含有下列十二个意义：

（一）安拉善恶的计算；（二）服从所属之体制与组织；（三）死后的审判；（四）创造宇宙万物者之主权与优势；（五）人与安拉及人与人之间相交关系之道德与精神规律；（六）人生计划；（七）向安拉之祈祷；（八）宗教团体或教会；（九）公正之德的人生；（十）人生礼法；（十一）安拉的宗教律和自然律；（十二）人类社会的一切风俗习惯。

伊斯兰教既对宗教一词有这样广泛的解释，当然它的教义必然也是这样的广泛，所以

伊斯兰教认为宗教实涉及人类生活之各方面，人类精神与物质之生活，今生与后世之一切问题，都包括于宗教范围之内。宗教既涉及人类之全部生活，那么，人类之进步与幸福自然无法与宗教绝缘。你想在人生中求得善的善报、避免恶的恶报吗？你想得到服从安拉、宗教导师、政府领袖及生活各方面的领导人士、与受人服从的益处吗？你要死后享受精神进步与幸福吗？你要知道安拉在你个人生活与宇宙间的主权吗？你愿培养天人关系，提高你的道德品质吗？你想安排合乎安拉意旨的人生计划吗？你渴望安拉满足你的心愿吗？你想为了与人为善、共享进步、幸福而参加一个宗教团体吗？你想成一个公正的人吗？你乐意度一个有礼法的人生，享有一个礼法的社会吗？你想明白应用安拉的自然规律与宗教规律吗？你想移风易俗吗？如果你想解决你的人生中诸如此类的无数问题，得到难以比拟的无限进步与幸福，那么，请你聪明坦白地承认一个宗教的需要，并且拿出努力物质生活一样的精神与时间，选择一个最完善的宗教吧！如果说信仰一个宗教固是需要的，但何必非信仰一个完善的宗教不可呢？关于这一点我请你注意：物质界与精神界的道理可以互相贯通的，物质有高下之分，精神也有高下之分。完善的物质，可以完善地有助于物质生活；完善的精神也可以完善地有助于精神生活，况且完善的宗教，涉及人生物质与精神两面，直接影响物质与精神的进步，当然完善的宗教是必要的。尤其是有些宗教忽视物质生活之教导；有些宗教的经典失其纯真，不能满足人生之一切精神需要，不能提高人类应有之精神品位，所以慎重地运用自己的理智，选择一个协助我们精神与物质的无止进步与获得两世无限幸福的完善宗教，是太必要的了。

一个宗教应当有其固定的目的与达到其目的的教义，而一个完善的宗教必须有四大目的：

- (一) 完善的宗教要能建立人类与创造宇宙万物者的完善关系；
- (二) 完善的宗教应培养人类的完善道德，建立人与人间的完善关系；
- (三) 完善的宗教应指导人类建立理想的社会关系；
- (四) 完善的宗教应教导人类死后生活。

为了完善地达到这些目的，一个完善的宗教必须有如下的各种教义：

- (一) 为达到其第一目的它应教育人们四件事情：
  - 关于创造宇宙万物者的本体与常德（属性）应详实阐述；
  - 说明人类与创造者应建立怎样的关系；
  - 为表现此种关系，人类应做什么事情，也就是说人类对造物者应有什么责

任；

- 指出人类会遇安拉的方法，并在这个世界的实地生活中达到这个目标，以便人类对安拉认识由推测与揣度的阶段而进展到确实性的程度。

(二) 为达到其第二目的，必须教育人们下述七事：

- 什么是好的道德？
- 什么是坏道德？
- 好道德的不同等级？
- 坏道德的不同等级？
- 为什么把某件事叫做好道德，把另一件事叫做坏道德？
- 培养好道德的方法？
- 杜绝坏道德的方法？

这七件事非常重要，除非一个宗教把它一一说明，那它的第二个目的绝对无法完成的。

(三) 为达到完善宗教的第三个目的，它应教导下列四件事情：

- 家庭中的一切事务——亲属之间彼此的关系及其相互的权利与义务；
- 每个公民的权利与义务及其履行的最佳方法；
- 雇主与雇工，统治者与被统治者及富人与穷人间应有的关系；
- 不同宗教与不同国家的人彼此应有的关系；

(四) 为达到其第四目的，它指示以下四件事情：

- 人死以后，是否还有生命？如果有生命，那生命该是怎样的？
- 如果有生命，在那生命中是否还是快乐和痛苦？
- 如果有快乐与痛苦，那快乐与痛苦究竟是什么性质？
- 人死之后，是否尚有除恶扬善的途径？如有，它的情形怎样？

根据本人对伊斯兰教义的研究，认为伊斯兰教确有这四大目的，并具备达成这四大目的与达其目的教义。现在让我论述伊斯兰教。



## （一）伊斯兰教怎样完善地建立人与安拉的关系？

我在上面已经说过，关于人与安拉的关系方面有四个问题，现在即就此四个问题，一一研究之。

### （一）第一问题——关于安拉的本体与常德

伊斯兰教述说一个创造宇宙万物者的本体存在，认为这个本体的存在者唯一具有一切完善的常德，并完全脱离一切想象的缺点。他的本体之名是安拉，他具备一切常德，我们信仰他的本体是通过对他的常德的认识的。

安拉在《古兰经》里说：

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

#### 一切的赞美都归安拉——养育全世界的主。（1：2）

因为宇宙万物都是他创造的、养育的，所有万物都仰赖他，万物的优美，都从他那里得来，所以不论从万物看到什么优美，都应当归属于安拉的。

安拉又在《古兰经》里说：

الرَّحْمَانِ

凡是人类的一切需要，不待人类的索求而博爱地恩赐给他们。例如，宇宙间的日月星辰，人体的耳目手足，都是安拉本着这个常德赐予的。（1：3）

安拉在再说他的一个常德：

الرَّحِيمِ

安拉是给予一切工作者奋斗与努力的最好结果的，人们做多少努力便得多少收获，绝不致有耕耘而一无果实的。（1：3）

安拉又在《古兰经》里继续说他的另一个常德：

مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ

#### 安拉是善恶审判时候的主宰。（1：4）

意思是说，安拉依照其创造的自然律给予每一个事物的结果，并遵循其创造的宗教律，在工作过程中随时给予赏罚，而且对每一工作都规定了一个终极之点，当它达到它的终极之点时，便给一个最后的判决。善有善报，恶有恶报。不过这种赏罚是依循安拉的常德——善恶判决时候的主宰——进行的，如果他愿意，他可以无限制的赏赐，也可完全宽恕的。

安拉在《古兰经·首章》中启示了他的四大常德，《古兰经》其它章节和至圣穆罕默德（祈真主赐他幸福、平安）的圣训记述了超过一百之数的安拉常德。其实安拉的常德不论就数量或质量说，都是不可计算的。不过《首章》中的四大常德是一切常德之母，是首要的常德，而其它的常德都统属于这四大常德，是这四大常德的申述和解说。

关于上述的安拉常德，大多数的宗教多少都有些论述，在表面看来，各宗教不应有什么不同，不过须知宗教间的不同，不在于安拉的常德名称，而在于对其常德的解释，研究宗教者在这方面不可不加以注意，伊斯兰教对于安拉常德之特征的认识，在《古兰经》里叙述地甚是详明，可惜在此不能尽述，只能举例说明如下：

（一）在伊斯兰教中安拉依照人类的天赋能力与其今生需要，启示了他自己的很多常德。其实他的常德是不可胜数的。安拉在《古兰经》里说：

قُلْهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ

**安拉具备一切好的常德。（17：111）**

（二）从上面所述的安拉常德看来，我们可说，伊斯兰教所教导的安拉知识足以激励人们对他的两种情感：一是对安拉爱的情感；二是对安拉惧的情感。对安拉的爱和惧，都是产生与安拉完全的关系所必需的情感。凡是有智能的人都知道完善的服从与完善的结合，常需要爱和惧两种情感，当然彼此热爱的关系，更是优越，更是完美，但无可否认的，人类的天赋各异，有些人惟由惧才能使他听命的，所以一个宗教在教导安拉的常德时，如不加重安拉常德的可爱性和可惧性，使人产生热爱与畏惧这两种情感，它是不能有益于具备不同天赋的整个人类的。

（三）伊斯兰教固然阐述安拉具有两类常德——爱、惧，但也强调他的热爱确是超过他的恼怒的，因为他的目的在于改正人类而不在给予人类痛苦。《古兰经》里安拉说：

وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ

**安拉的仁慈是广被一切事物的。（7：156）**

（四）关于安拉是‘全世界的养育主宰’的观念的解释，各教不同。伊斯兰教认为依照安拉的仁慈常德，安拉不是一个民族、一个团体的安拉，而是整个人类的安拉，他必一视同仁地供应每个民族精神与物质的一切需要。《古兰经》里安拉说：

وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ

**每一个民族，都有过传警告者。（35：25）**

由于伊斯兰教对全世界养育主宰的此种认识，信仰伊斯兰教的人，尊敬每一个宗教的圣贤，认为整个人类都是他们的弟兄。

（五）伊斯兰教的安拉的独一性的教导确是独特的，完善的。伊斯兰教基于对安拉的这种正确认识，反对造物与安拉的四同等的观念：

（一）反对信仰除安拉以外，还有像安拉一样的主宰；

（二）反对任何受造物与安拉在其全部或部分常德方面是平等的；

（三）反对崇拜安拉以外的。只有安拉是值得崇拜的对象。至于其它的存在者，不论被认为是安拉或不被认为是安拉，不论其被认为具有安拉的常德或不被认为具有安拉的常德，都不应受拜。例如，人们拜祖先；

（四）反对把任何人做成创造宇宙万物的养主，意思是，反对把任何一位宗教领袖当作没有作为人的错误，凡是他所命令的，不论多坏，必须奉行，并反对虽没有在信仰上认为某大人物就是安拉，但行动上确把他的话放在安拉真言的前面。

《古兰经》里安拉说：

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا  
يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ

你说：“有经的人们哪，让我们在一个基本相同的道理上彼此同意：就是我们礼拜在本体上绝无任何同等的安拉，我们不认为别的存在者与安拉有同样的常德，我们在人类中不把任何人的话放在安拉命令的前面。”如果他们不肯，你们就说：“我要你们见证，我是这样的反对为安拉举上述四种同等，而完全地服从独一的安拉的。”（3：65）

注：为了使读者易于理解书中经节的译文间而附加必要的注释

总而言之，伊斯兰教义在安拉的常德方面，不论原则与细目都是极其完善的。这种教义所产生人对安拉的倾向与爱慕，是他教望尘莫及的。况且伊斯兰教详细地叙述安拉每一个常德及其在人类日常生活环境里的必然影响，并说明一切常德间相互关系及其作用与反作用之范围，所以这个完全的安拉观念，竟把安拉的存在放置在人类智能之眼的前面，使其内心充沛对安拉的亲爱。

#### （一）安拉四大首要的常德

- (1) رَبُّ الْعَالَمِينَ 养育众世界的主。
- (2) الرَّحْمَنُ 无限博爱的主。
- (3) الرَّحِيمُ 永久仁慈的主。
- (4) مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ 赏罚日的主。

#### （二）安拉的其它常德

- (1) الْمَلِكُ 有至高主权的。
- (2) الْقُدُّوسُ 至圣洁的。
- (3) السَّلَامُ 和平的源泉。
- (4) الْمُؤْمِنُ 给予安全的。
- (5) الْمُهِيمِنُ 保护者。
- (6) الْعَزِيزُ 最优胜者，最有力者，自然律的主宰。
- (7) الْجَبَّارُ 最使顺从者，最克制者。
- (8) الْمُتَكَبِّرُ 极伟大的主宰，具有绝对的伟大性；没有受造物的缺陷和特

性；圣洁、崇高于所有其他大小的崇拜对象。

- (9) **الْخَالِقُ** 创造者。
- (10) **الْبَارِئُ** 完善的创造者。
- (11) **الْمُصَوِّرُ** 塑造型状者。
- (12) **الْعَفَّارُ** 宽恕所有罪过者；掩护者。
- (13) **الْقَهَّارُ** 最高统治者；最胜过者。
- (14) **الْوَهَّابُ** 最赐予的。
- (15) **الرَّزَّاقُ** 善施主，最伟大的供养者。
- (16) **الْفَتَّاحُ** 最开启者。
- (17) **الْعَلِيمُ** 全知的。
- (18) **الْقَابِضُ** 管理者，限制者。
- (19) **الْبَاسِطُ** 增加生计的，扩大者。
- (20) **الْخَافِضُ** 压抑的，使骄傲者降低地位的。
- (21) **الرَّافِعُ** 高举的。
- (22) **الْمُعِزُّ** 赐予光荣的。
- (23) **الْمُذِلُّ** 使羞辱的；羞辱自负的人。
- (24) **السَّمِيعُ** 全听的。
- (25) **الْبَصِيرُ** 全视的。
- (26) **الْحَكَمُ** 明智的判决者。
- (27) **الْعَدْلُ** 使万物保持平衡者
- (28) **اللطيفُ** 至神秘的，最深不可测的；全知一切奥妙的。
- (29) **الْخَبِيرُ** 最有意识的。
- (30) **الْحَكِيمُ** 至温和的；最忍容的；最宽厚者。
- (31) **العظيمُ** 力量最伟大的；具有最宽泛力量者，具有全面力量者。
- (32) **الْعَفُورُ** 宽恕每种罪过者。

- (33) الشَّكُورُ 最欣赏者。
- (34) العَلِيُّ 崇高的。
- (35) الكَبِيرُ 无比伟大的。
- (36) الحَفِيزُ 最保护者。
- (37) المُقِيتُ 最赐予滋养者。
- (38) الحَسِيبُ 至清算的；至计算的。
- (39) الجَلِيلُ 最光荣的养主。
- (40) الكَرِيمُ 最高尚的，最施恩的。
- (41) الرَّقِيبُ 观察者，看守者。
- (42) المُجِيبُ 回答祈祷者。
- (43) الوَاسِعُ 宽大的。
- (44) الحَكِيمُ 最有智能的。
- (45) الوَدُودُ 至爱的。
- (46) المَجِيدُ 最光荣的，最尊荣的，最高尚的。
- (47) البَاعِثُ 使死而复生的。
- (48) الشَّهِيدُ 作证者；观察者。
- (49) الحَقُّ 最真实的，真理。
- (50) الوَكِيلُ 最处理事物的。
- (51) القَوِيُّ 最大力的。
- (52) المَتِينُ 具有一切极为健全常德者。
- (53) الوَلِيُّ 极佳的支持者。
- (54) الحَمِيدُ 一切无限美德者；值得一切无限赞美的主宰。
- (55) المُحْصِي 完善的纪录者。
- (56) المُبْدِئُ 首次创造者。
- (57) المُعِيدُ 重复的创造者。
- (58) المُحْيِي 赐予生命者。

- (59) **الْمُمِيتُ** 统制死因者，致死者。
- (60) **الْحَيُّ** 有生命的。
- (61) **الْقَيُّومُ** 自己生存者，也维持万物生存者。
- (62) **الْوَاجِدُ** 发现者。
- (63) **الْمَاجِدُ** 高尚的，高贵的，卓越的。
- (64) **الْوَاحِدُ** (常德) 独一无二。
- (65) **أَحَدٌ** (本体) 独一无二的。
- (66) **الصَّمَدُ** 永恒的；独立不依而为万物所依的。
- (67) **الْقَادِرُ** 有能力者，有能者。
- (68) **الْمُقْتَدِرُ** 全能者，全力者。
- (69) **الْمُقَدِّمُ** 供应进步方法的。
- (70) **الْمُؤَخِّرُ** 使退化者； 延缓者。
- (71) **الْأَوَّلُ** 最初的，(第一的)。
- (72) **الْآخِرُ** 最后的。
- (73) **الظَّاهِرُ** 显现者，显示的。
- (74) **الْبَاطِنُ** 隐蔽的，每个事物的隐蔽真像都由他显现出来。
- (75) **الْوَالِي** 至高统治者。
- (76) **الْمُنْعَالِي** 最崇高的；至高无上的，具有一切最崇高的常德者； 唯一崇高的。
- (77) **الْبَرُّ** 最慈善者。
- (78) **النَّوَّابُ** 至接受迁悔者； 常常怜悯的回报者。
- (79) **الْعَفْوُ** 赦免者。
- (80) **الرَّءُوفُ** 最怜悯者。
- (81) **مَالِكُ الْمَلِكِ** 主权的主宰。
- (82) **دُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ** 伟大、光荣的主宰。

- (83) **المُفْسِطُ** 消除侵犯者、压迫者，消灭暴虐者。
- (84) **الْجَامِعُ** 集合者。
- (85) **الْعَنِيُّ** 自给自足者。
- (86) **المُعْنِي** 使满足者。
- (87) **الْمَانِعُ** 禁止者。
- (88) **الضَّارُّ** 处罚者。
- (89) **النَّافِعُ** 赐予幸福者。
- (90) **النُّورُ** 光明者。
- (91) **الْهَادِي** 指导者，领导正道者，使成功者。
- (92) **الْبَدِيعُ** 新的事物创造者。
- (93) **الْبَاقِي** 永生不朽者。
- (94) **الْوَارِثُ** 万有的继承者；万有的真正所有者。
- (95) **الرَّشِيدُ** 指导者，在特别情况下、极为困难的时候领导正道者，使成功者。
- (96) **الصَّبُورُ** 最坚忍的。
- (97) **سَرِيعُ الْحِسَابِ** 最迅速的计算器。
- (98) **شَدِيدُ الْعِقَابِ** 严惩者。
- (99) **وَأَسْعُ الْمَغْفِرَةِ** 极为宽恕者。
- (100) **قَابِلُ التَّوْبِ** 接受悔罪者。
- (101) **ذُو الطَّوْلِ** 最施恩者。
- (102) **ذُو انتِقَامِ** 惩罚的主宰。
- (103) **المولى** 主宰。
- (104) **النصير** 最帮助者。
- (105) **ذو المعارج** 常升地位的养主。
- (106) **رفيع الدرجات** 具备一切高尚品位

者。

- (107) **الفاطر** 万有的起源。
- (108) **القريب** 接近者。
- (109) **المحيط** 毁灭者，包围者。
- (110) **ذو القوة** 有力量的主宰。
- (111) **فالق الحب والنوى** 使谷粒、果核生长者。



## （二）第二问题——安拉与人类之间的关系

当简略地叙述了伊斯兰教对于安拉的本体与常德以后，我应当谈谈伊斯兰教认为人与安拉之间应建立怎样的关系。我觉得我在上面所述安拉的品德，大多数的宗教都会同意的。可见我们与安拉实有不可分的关系，因为我们的安适、我们的进步与我们的成功的条件，都只是安拉安排的。他创造了我们，我们将来的生活也完全仰赖他的仁慈，世界上没有任何人与任何事物与我们有这样深厚、密切的关系，所以真正的宗教，必须教育人们把他们对安拉的崇奉，放在崇奉其它一切人物与所有的统治者之上，要其为了获得安拉的喜悦，牺牲一切东西，但不可为了任何其它东西牺牲安拉的喜悦。它要求人类在其内心深处，热爱安拉比爱一切东西更多，思念安拉，比思念其它的事物更多。它不应把安拉的存在看如异国的山水，与本身无关紧要，而要把他当着每一个生命的源泉，每一个希望的中心。伊斯兰教便给人类这样伟大的指导。安拉在《古兰经》里说：

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ

你（圣人）说：“若是你们觉得你们的父子、兄弟、妻子、近亲、自己所赚的财产与惟恐暗淡的营养，以及喜爱的住所，比安拉和他的使者以及在他的道上奋斗，更为可爱，那么，你们不是信仰安拉的人，你们就等候安拉发布有关你们的命令吧！安拉不领导违约的人。”（9：24）

安拉在《古兰经》里又说：

الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ

那般人在站着、坐着和侧身躺着纪念安拉。（3：192）

这节经文也指出信仰安拉的人，由于内心热爱安拉，常想会遇他，接近他。人们对他们的爱人随时地思念着，而他们思念安拉比人们思念爱人更多，不时地思念安拉的常德与他对他们的恩施，他们的内心热望能常常遇见他，时时接近他，所以工作的时候，

休息的时候及安坐或睡眠的时候，仍然思念着他们的养主。

安拉在《古兰经》里说：

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ  
آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ

只有那些人才能够算是信仰者：当安拉被人纪念时，他们的心便畏惧起来；当有人向他们诵读他的迹象时，他们的信仰就增加起来，他们信仰自己的养主。（8：3）

那就是说，他们认为每一工作的结果，都仰赖安拉的帮助；每一个人的成功，都仰赖安拉的恩惠。但在这里要说明的是：伊斯兰教义所谈的“仰赖”的真义是真主现在像以往一样地帮助信仰他的人，在他面临困难的时候，真主是帮助的。如果安拉发怒，即使他具备一切成功的条件仍是不能成功的。“仰赖安拉”绝非放弃事情的成功要素，好像仰赖一词，是一种内心的情感，而不是外表的行为或者苟且偷安无所事事。

同样的，安拉在《古兰经》里说：

وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ

安拉的喜悦是大于一切、先于一切的。（9：72）

实际上伊斯兰教育我们人与安拉的关系，不可建基于两世的恩赐之上，而唯一要注意的，只是获得安拉的喜悦。当安拉为一个人所爱者，如果他把其它的东西放在安拉喜悦的前面，便是对安拉的喜悦的侮辱。

从以上几个很好的例子，我们可以知道伊斯兰教希望人类应与安拉建立怎样的关系。我认为凡是实实在在信仰安拉存在的人，必定同意人类应与安拉有这样的关系。

### 第三问题——人类应以那些行为表示对安拉的关系：人类对安拉有什么责任？

伊斯兰教认为人类对安拉应尽的责任是，人类应当达到安拉创造人类的目的，意思是说，人应当努力效法安拉的常德，做安拉的人，成为他的完善的仆人。安拉在《古兰经》里说：

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي

我创造精纳（非普通的人）和人们（普通的人），无非是为了使他们侍奉我，朝拜我，服从我，以便他们效法我的常德。（51：56）

在《古兰》里安拉又说：

صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَتَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ

（信仰的人们啊！你们对他们说：）（我们已采择）安拉的宗教。在教导宗教方面，谁比安拉更好？我们只是崇拜他的。（2：139）

安拉在《古兰经》里说：

اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ-

安拉为你们把地作为休息所，把天作为保护的建筑物，赐给你们形象，使你们的形象完美，而且供给你们美好的食物。这就是你们的养主，安拉。所以安拉，众世界的养主多么有福啊！

هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

他是有生命且赐予生命的主宰。除他以外，再没有值得崇拜的对象。所以你们要真挚地服从他，祈求他。一切赞颂都归安拉，众世界的养主。（40：65-66）

上述的《古兰经》说明了伊斯兰教认为安拉造人的目的在令人侍奉他，崇拜他，服从他，以便效法他的常德，达到天人合一之境。为了达到这个目的，人们必须在实际生活中服从安拉的一切命令。在《古兰经》中安拉赐予了我们不同种类的命令，而其总数约达六百之多。现在于此简略叙述崇奉安拉的命令——即涉及我们自己与安拉而不直接涉及与他人关系的旨示。

崇奉安拉的命令共有五种：（一）礼拜；（二）纪念；（三）斋戒；（四）朝觐；（五）宰牲。这五种崇奉安拉的功课，完全是安拉自己命定，直到今天有关五种功课的律令，没有任何人工的改变。我可惜在这不能详加论述，只能略提大要。

伊斯兰教认为精神与物质有不可分的关系，心灵与肉体互有影响，所以它规定的崇奉功课是内心与外形兼顾的。人与安拉的关系的基础本来建立在心灵之上。如果心灵不洁，那么，爱必不被接受，不论他的外表显示的如何真诚，仍然没有什么好处，并且认为这种行为，将遭受安拉的惩罚。安拉在《古兰经》里说：

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ

那些礼拜的人也将遭受惩罚：

他们忽视自己的拜功。

他们只喜欢 向人显示自己的行为，

他们甚至制止自己和别人作细小的善举。

(107: 5-8)

不过伊斯兰教同时也认为口舌与身体，也必须参与崇奉安拉的功课。根据《古兰经》与穆罕默德（祝安拉赐他幸福、平安）的训谕，明显地知道完善的信仰是从心灵与肉体的工作合一才能产生出来的。安拉在《古兰经》里说：

ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ

（事实就是这样的）凡尊敬安拉的神圣迹象的，这确是出自内心的敬畏。（22: 33）

这节经文便表示内心的纯洁，自然地在外界产生出来。关于外部行为影响内心，《古兰经》里安拉说：

كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ

绝不是像他们所说的那样，其实他们所做的，已使他们的心锈蚀。（83: 15）

同时外形的崇拜与侍奉确能培养民族精神，如果一个民族对主宰的爱，在外形上没有具体的规定，人们对主宰的常德和地位的认识，不作任何仪式的表示，那么，他们的子孙当然无法继承热爱主宰的仪式。这样民族的子孙心中所承受其先代对真主常德和地位的热爱和真诚，绝不如如有热爱主宰仪式可供继承而又不断奉行的民族的子孙的热爱和真诚，况且人类的身体得到安拉的仁慈，外形的崇拜，使身体的全部也得到感谢主宰的

机会。一个包括灵魂与肉体的崇拜，总比单独灵魂的崇拜为完全。现在我将伊斯兰教天道方面五种功课的哲理，分别论述于后：

### （一）伊斯兰教崇奉安拉的第一种仪式——礼拜的哲理

伊斯兰教崇奉安拉第一种仪式是礼拜，礼拜的功课，包容很多的哲理。现在略述几点：

□思念安拉常德，使人心增益向他的真诚与热爱，以加强向他的力量。

□在礼拜中人可以体会人类的一切进步，都需要安拉的帮助，因而认识了个人微弱无力，进而注意改造自己。

□由于认识安拉伟大的常德，及个人的微弱，油然而产生向安拉祈祷帮助的心情和动作，藉此种祈祷帮助的心情与动作，吸收安拉的热爱与仁慈。

□伊斯兰教礼拜的外形仪式，也相当合乎哲理。正立、鞠躬、叩头及静坐，包括各国人们表示向对方卑恭的一切仪式。

□伊斯兰教着重聚礼，它对皈依者一般性的命令便是共同礼拜，以期产生教友皆兄弟的感情。一个国王与一个平民同班礼拜伟大的安拉的时候，会忘记自己的王位之尊的。

□伊斯兰教的拜功，不在教人借此图谋世俗贪欲的满足，而有两个伟大的目的：

一、感谢安拉对人的恩德，二、追求精神的进步。《古兰经》中安拉说：

**فَاتكُرُونِي أَتَكُرُكُمْ وَأَشكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِي**

你们应当记着我，我也就记着你们；你们必须感谢我，不要对我忘恩负义。

**(2: 153)**

《古兰经》里安拉说：

**إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ**

礼拜确能阻止下流的言行和显著的罪恶。 **(29: 46)**

安拉又说：

**الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ**

实在，惟记念安拉，心中才能得到安宁。 **(13: 29)**

### （二）伊斯兰教崇奉安拉的第二种仪式——纪念安拉的常德的哲理。

伊斯兰教的礼拜，有一定的仪式和条件，人们不便随时随地地遵循那些仪式和条件崇拜安拉，可是人类有灵魂的干渴，正像他们有身体的干渴，为了解救身体的干渴，他们要不时地喝一点水，以恢复身体的舒适，同样地，为了解救灵魂的干渴，需要喝些精神的水，以恢复其灵魂的舒适。本来一般人为了物质生活，终日奔走于世俗的工作，无缘获得精神的饮食，所以伊斯兰教人们随时随地纪念安拉的常德，使他们不致完全沈陷于世俗社会，且由于他们思念安拉的常德，安拉也就思念他们，这种爱的情感交流，必然产生一如礼拜的益处。

### （三）伊斯兰教崇奉安拉的第三种仪式——斋戒——的哲理

斋戒为各宗教所共有的崇奉安拉的功课，不过在仪式上有所不同之处。伊斯兰教的斋戒仪式，是安拉自己规定的，且从无任何更改，不失其中庸之道。它规定每一个成人必须在每年斋月里斋戒一月。在斋戒的日子里白天要完全戒除一切饮食和房事，但病人旅客及老弱的人，可以例外。他们可在其它时日里，补足这个为期一月的斋戒。至于完全不能斋戒者，也可完全免除。伊斯兰斋戒的哲理很多，这里只能叙述最重要的：

安拉在《古兰经》里说：

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

信仰的人啊！为你们规定了斋戒，正像为你们以前的人规定了斋戒一样，以便你们敬畏。（2：184）

在《古兰经》中敬畏一词有三个意义：（1）免除痛苦，（2）避免罪过，（3）提高精神品位。人们由斋戒确能获得这三种好处：

（1）免除痛苦——当一个人因斋戒而受到饥渴的痛苦，自然能实地体会贫穷弟兄们的饥渴的痛苦，产生同情心境，激发博施济众的力量，保护其民族的生存与发展。当一个人的民族生存没有问题，他的民族有了发展，那么，他个人与民族都自然可以免除痛苦了。且伊斯兰教不愿人类过怠惰疏忽的生活，无忍受艰难困苦的习惯，它想使人们在必要的时候，有负担艰苦的能力，通过每年继续地斋戒一月，这种能力是可以养成和保持的。凡是遵从安拉这个命令的人，绝不致死于安乐，这不是斋戒免除痛苦吗？

（2）避免罪恶——罪恶就是屈服于物质嗜欲的名字。一般的现象是当人对某事成为习惯的时候，便不容易把它脱离，但当一个人有控制嗜欲的力量，那它再也不能制服他，再也不能自由地指挥他的理智去违法犯纪。请想一下，一个斋戒的人，在持斋期

间，把合法的物质需要，为了安拉竟能放弃，再像这样继续一月之久，自然可以培养控制嗜欲的能力，使其容易地对抗一切使其作奸犯科的物欲。

**(3) 提高精神品位**——在持斋期间，夜里多得礼拜与纪念主宰的机宜；日里又因为不忙于饮食，不注意物质方面的需要，也可多多纪念主宰的常德；并由于感受饥渴之苦，人们的内心，产生感谢安拉厚赐一切饮食的感情。当人们为了安拉放弃自己的安适，安拉一定赐予报酬，使其与自己接近，提升其精神品位。

#### **(四) 伊斯兰教崇奉安拉的第四种仪式——朝觐——的哲理**

朝觐的目的与封斋、礼拜的目的相似，凡是有能力的人，须到麦加朝觐天房及附近圣地，在那里举行各种仪式，在此无法详加阐述。略论其哲理于后：

**(1) 追念安拉以往的异征**——在麦加圣地有许多安拉的异征，吾人亲临其境，可以增强对安拉常德的信仰。安拉在《古兰经》里说：

ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْمُ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ

**(这确是事实) 凡尊敬安拉的神圣迹象者，这是出自其内心的敬畏。(22; 33)**

圣地麦加有为崇奉安拉所造的世界第一所房子，伊布拉欣圣人（祝安拉赐其平安）及他的儿子伊司马仪圣人（祝安拉赐他平安）为安拉牺牲的遗迹，与其它诸多圣人（祝安拉赐其平安）的遗事，可供瞻仰，以便追忆安拉的恩惠与往圣的常德懿行，增加对他们的信仰与热爱。

**(2) 信仰伊斯兰教的人**，每年在麦加有一次会合的机会，藉以增加世界各地教胞之间的认识、感情与团结，解决伊斯兰教世界的一切问题。

**(3) 培养为安拉而遗弃家人及离乡背井的习惯。**

#### **(五) 伊斯兰教崇奉安拉的第五种仪式——宰牲——的哲理**

伊斯兰教的宰牲，不是为了除去个人罪过，而是要以宰牲的行动，在个人情感上产生一种牺牲的精神。就为了产生这种牺牲精神，把宰牲当作崇奉安拉。宰牲者似乎以宰牲的行动作自己的指示言语：向安拉许诺今天这比他低下的动物，为了他作了牺牲，同样地，当为了比他高贵的东西，要他牺牲他自己的生命的时候，他将要很快地牺牲它。请想一想，当一个人懂得这个牺牲哲理而作牺牲，他的精神上必然产生一种忘我为他的影响，念念不忘自己的天职，当为了真理、为了解除人类的痛苦，需要他的时候，他必

能立时作必要的自我牺牲。安拉在《古兰经》说：

لَنْ يَنَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ

它的肉和它的血，绝达不到安拉，只有你们的敬畏能达到他。

(22: 39)

这节经文，明显地指示着：如果我们能为完成这个敬畏安拉的目的而宰牲，那么，这宰牲便有代价；如果不是这样，那是没有真正的用处的。

## 第四问题——人可以在这个世界里会遇安拉吗？伊斯兰教声称使人会遇安拉吗？

伊斯兰教认为人是可以会遇安拉的，它并宣称它的教义，是促使人们在这个世界里达到会遇安拉的目的的，它已经使无数的人，在这个世界里会见了安拉，假如人们真诚地寻求安拉，遵循伊斯兰教所指示的道路，他们是可以满足他们的愿望的。

在我没有叙述伊斯兰教怎样使人们会遇安拉之前，我觉得，先说明会遇安拉的真义，是必要的。

请注意！我所谓会遇安拉，不是意味着安拉是一个有形的物体，我们可以用肉眼看到他，而是说人们以精神的眼睛看见安拉。当我说用精神的眼光，看见安拉，也不是指用空想的眼睛看见安拉，于是便认为他们正看着安拉。我的意思是以精神的眼力，真实的看见安拉，其真实的程度，正如我们用肉眼看见太阳或月亮或其它的物体一样。当我们看见它，我们丝毫不怀疑它的存在。如果成千上万的人告诉我们，太阳真实地并未到我们的前面，而是我们空想的太阳在我们的前面，那么，我们必定以为那成千上万的人都是疯狂的，而绝不会想着我们没有看见太阳，因为我们业已经由无可怀疑的途径看见它，那里再会有什么怀疑呢？

想象（空想）与事实是不同的。一般说来，想象只是一种感官动作的结果；真知是多于一种感官的共同活动的定论。一个人可以有什么幻想，在其幻想里，他可以看见些东西，但他不能使别人也看见那些东西，不过，假如那些东西是客观存在的东西，他也可以令别人看见。当我说伊斯兰教使人看见安拉，那绝不是某些宗教信徒们的空想工作，我的意见是，一如人们看见其它客观存在的真实东西，真实地看见安拉，这种真实地看见，不仅是个人的各种天赋能力的共同觉察，而且是可以把他指示给别人看的，不过这种视觉，总是精神的，而不是物质的。为证明伊斯兰教有这个主张，请参考下列几节经文：



安拉在《古兰经》里说：

ذَلِكَ الْكِتَابُ لَمْ يَكُنْ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ

这是一部受约的经典，它的下降，在以前的经典中早有许约。在这部经典中，毫无可疑之处，它的证据是，它指示敬畏者走向安拉的道路，提高他们的精神地位。这节经文是说：伊斯兰教不只说它可以使通俗的人成为敬畏安拉的人，且声称使敬畏安拉者上升精神品位；它不只告诉人们履行其应尽的职责，还在人们尽其全力实行伊斯兰教以后，令其获得精神的升腾，那就是说，安拉要关心他们，热爱与兴奋不只见于一面，而要在双方表现出来。（2：2）

（2）安拉在《古兰经》里说：

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ  
وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا

完全听从安拉及穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）的人们，安拉将按照其服从等级，恩赐其应得的四种精神品位。凡是服从安拉及穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）到最高等级者，他们将获得“圣人”的品位；服从的程度较次者，他们将获得“正人”的品位，就是接近安拉者的品位；服从程度又次者，他们将获得“烈士”的品位，意指这些人虽然在其与安拉之间，没有什么遮掩，可是尚未进入安拉特别朋友的一群；服从程度再次者，他们将得到“善人”的品位，这就是说，这种品格的人正在改善个人行为，但安拉还没替他们开启精神的窗户。这些人们是最好的伴侣，如果人们与这些人们为伴，他们也能改善其精神状况的。这四种受安拉允诺的精神品位，是他的特别恩惠，安拉对他的仆人是全知的。意思是说：安拉知道他业已给人一种无限进步的能力与愿望，他已经把寻求所爱的安拉的渴望，放置在人们的心中，满足这种欲望是安拉必要的事情，所以安拉本着他的一贯恩惠大德作了这些精神的安排，让每个人能以如愿谋取。

（4：70）

(3) 安拉在《古兰经》里说：

الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنُّوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ

的确，一般不希望遇见我而喜爱物质进步的人，他们以今生为满足。认为获得了物质，便算他们业已获得了应得的一切，再不需要什么东西，并且那些人忽略了我们的表征。他们的归宿是火狱，不会有真正的安息，因为他们自己远离安息的源泉，而且由于他们行为的结果，常感受精神的痛苦。（10：8-9）

(4) 安拉在《古兰经》里说：

وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّاتٌ

认识安拉的地位而惧怕他，并遵照他的意旨力行善功的人，享有两个乐园，一个是在今世，另一个是在死后的世界里。（55：47）

(5) 安拉在《古兰经》里说：

وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ (23) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ

在那天天园的人们面貌是喜悦的，因为他们看见他们的养育主宰。（75：23，24）

在这个世界里享有乐园之乐的意思，是在这个世界里他们便看见主宰，以他们的精神的眼力，认识安拉的常德，并见那些常德作用在他们的实际生活之中。

(6) 安拉在《古兰经》说：

فَاتَكْرُونِي أَتُكْرِمُكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِي

你们当思念我，我就思念你们；你们当感谢我，你们不要对我忘恩负义。（2：153）

这节经文安拉指示我们，为了我们的物质需要与安适，他已经安排了这么多的东西，那么，为了满足我们的精神需要与进步，他能没有任何安排吗？只要我们记住他，

他一定给我们看见他的精神地位。

至于会遇安拉的实际情况，那是一个相当微妙的真理，固不是人类语言可以表达，但能由内心加以了解。只有亲临其境的人，才能确实明白底细，因为对人类说，那是一种新的情况，除非身临其境界的人，无法知道那种境界的真情。例如：一个人吃了一种糖果，我们可以使他体会那种糖果是怎样的甜蜜。当我们说某种东西很甜，那种从吃那东西所得到的亲身体验，马上将会达到他的脑海，如一个人永远没有吃过糖果，要使他了解糖果的情况，是不可能的，除非向他做些表示，但无论什么表示都不能使他好好地了解的。我们固然可以糖果与某种可吃的东西如盐在性质方面的区别，令他获得糖果的性质一些不完全的概念，但真正的方法，是把一块糖果放在他的口里，告诉他说这是糖果。同一道理，会晤安拉的实况，不是以言语文字可以表达的，不过由于这个问题与人类的信仰有关，为人类全部精神进步的基础，安拉把与其会晤的事实创造些征象或特质，我们通过那些征象或特质，每个人都可体认到会晤了安拉，与安拉有了精神上的关系。这种情形，正如一个机器一样，当它与电流接触的时候，立时生热发光，人们借着热与光，便可知道有一种大力通过了它。

从古至今，人们会遇安拉与安拉发生精神关系，都是由安拉的常德通过他们的实际生活显现，得到证明。实际上安拉的本体是精神的，一个人与他会晤，与他的精神关系，只是从安拉的常德在那个人身上所起的反射作用，才能够表现出来。所以穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）说：

**如果你要会遇安拉，你必须吸收他的常德，使自己在实际生活中受其同化。**

敬请留意，我们与精神界的存在者建立关系，是靠我们对他的认识。依照《古兰经》的训示，认识共有三种或三个阶梯：

（一）第一阶梯的认识，称为 **عِلْمُ الْيَقِينِ** 推论确实性的知识，意思是，对于事物的认识是从其影响与迹象得来，而不是亲见那件事物。例如：见烟雾而知有火，但没有亲眼见火。

（二）第二阶梯的认识，称作 **عَيْنُ الْيَقِينِ** 观察确实性的知识，意思是，自己亲眼看到一件事物，即亲眼看到一件事物，但尚未知其全部真象。例如：眼见有火，可是尚没有亲身临火。

（三）第三阶梯的认识，名为 **حَقُّ الْيَقِينِ** 体验确实性的知识，意思是，对一件事物完全的认识，那就是说，人类对它的认识业已到人类可能达到的程度，这种认识与经

验，不但自己亲身体会，而别人也可见其认识与经验的征象。例如：把手放在火中亲身体会感受燃烧的情形，别人也可见其受燃烧的外部状况。

伊斯兰教认为人对安拉认识三个阶梯的简况如下：

（一）认识安拉的第一阶梯——祈祷的接受，当一个人听到人们述说安拉的常德及那些常德在人类生活里的实际表现，于是他的心中便产生某种程度的信念，认为必然实有其事，但这种信仰，只能产生一时的兴奋，而不能持久。如果他借着这种初步信念与一时兴奋，向安拉作适当的祈祷，那么，安拉将接受其祈祷。不过经由这种祈祷而获得的认识是不完全的，因为这时他心中仍会怀疑。事由祈祷告成者，或许不祈祷也可成功；困难经祈祷消除者，或许不祈祷也能消除；有时行将告成之事终告失败；难成之事，未经祈祷反而成功；且祈祷之结果与某些自然律之结果相似。例如：催眠术可以医治疾病，人们可以怀疑经祈祷而痊愈之疾病，或为精神集中或其它因素使然，并非由于安拉之襄助与治疗。不过此一阶梯祈祷之总合，对有祈祷经验者言总是获得某种程度认识安拉的媒介。

（二）认识安拉的第二阶梯——安拉的启示，伊斯兰教认为安拉一如从前，与他的信仰者会话，因为他的常德是不变更的。如果他与信仰者的会话的常德，有了变动，不再谈话，那么，他的其它常德，是不是也有变更，不再存在呢？《古兰经》说：

إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا  
بِالْحَبَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ

至于那些说：“我们的养主是安拉”而且固守正道的人，有天使降至他们，说：“不要害怕，也不要忧愁，你们接受许给你们的天园的好消息吧！在今世和在后世我们都是你们的朋友，在那里你们将获得你们自己所愿望的，在那里你们将获得你们所祈求的。”（41：31-32）

从这节经文我们可以证明，伊斯兰教认为安拉并没有开闭他与人会话之门。

伊斯兰教不只是声称安拉与其信者会话，而事实上从一千三百余年来，信仰伊斯兰教的人群中，常有与安拉会话的人物，关于这一方面，有足够的史实可供参考，无可怀疑。在这个时代里，安拉的言语会下降于主许的迈喜合——伊斯兰教阿哈默底亚会创始人米尔萨·欧拉姆·阿哈默德先生（祝安拉赐他幸福、平安），且由于他的精神修养，感召了数不可计的人群接近了安拉，而那些人们也亲自获得了安拉的言语。

伊斯兰教认为安拉的言语绝不是人们内心的想象，而是从安拉那里来的启示。安拉的言语多种，例如：

- (1) 安拉把他的言语，传送到人的耳里，使他听到；
- (2) 安拉将他的言语，下降给人的心中或口里，使人不能自主地讲出来；
- (3) 安拉的启示，以文字的方式显现，使人阅读记忆；
- (4) 安拉赐予梦境，在梦境中他以象征的语文以示其意；
- (5) 安拉安排精神景象，这种也是象征性的言语，但不在睡梦而在醒悟中。

如坐立工作时，忽然见到死去的人或见一遥远地方的情景，可惜在这里不能详加申述。

(三) 认识安拉的第三阶梯——在人的实际生活中安拉一切常德的表现，伊斯兰教不但声称可以令人获得对安拉第三阶梯的认识，而且相当加重这个阶梯的认识。每一个信仰伊斯兰教的人每天礼五时拜功。在这些拜功里，依照《古兰首章》的训示，多次向安拉祈求那曾受过安拉恩惠的人们的正道，在《古兰经》中另一处安拉曾说明安拉曾经施过恩惠的人们，便是那些具有“圣人”（先知）、“正义的人”、“牺牲的人”、“善人”四种品位者。这就是说，那些人中，有的具有“圣人”（先知）品位，或具有近于“圣人”（先知）的品位，或虽不具有近于“圣人”的品位，但已获得些安拉的常德，可以从自己的生活里将安拉常德的实际征象表示给人类，依照个人经验，可以领导人类，认识安拉的常德，或正在培养“牺牲的人”品位的精神能力中。在这四种精神品位里，当人们达到前三种品位的时候，他们对安拉的认识，便毫无怀疑之处了。

实际上，人类认识安拉，通过对其常德的认识，但如空谈安拉的常德，而没有实际明证，是无多大益处的。信仰伊斯兰教的人常有达到能表明安拉常德的精神高位者，他们首先在其个人生活中获得安拉常德的反应，而后把安拉的那些常德，在其生活中的作用介绍给大家，以领导他们获得安拉完善的学问与认识。在这个时代里，人多对安拉无足够的认识，安拉为使整个人类重新获得安拉的存在与其一切常德的每个阶梯的认识，欢度毫无怀疑的生活，便遣送了应许的迈喜合，米尔萨·欧拉姆·阿哈默德先生（祝安拉赐其慈悯、平安）。这位受命者是因十分完全地遵循伊斯兰教义，力行善功，而获得像从前圣人们所得的精神品位的人。他以他由安拉得到的崇高的精神力量，向人们将安拉的存在与常德，证实到相当肯定的程度。凡听到见到他的人，无不觉得惊奇。无数的人经由他获得了精神的复生；建立了与安拉的关系。他对于安拉的认识已达到无可怀疑的地步；他很近地看见了安拉；他获得了与安拉有进无退的接近地位；他毫不保留地杜绝了个人私欲；他培养了人类可能获得的安拉常德；完全放弃物质世界而成为安拉的。总之，他亲身体会了伊斯兰教的全部教规，认识了伊斯兰教的真理，享受了伊斯兰教带来

的善果，获得了安拉常德的精神衣冠，于是他就在其精神衣冠中来到人间，指导人类朝向安拉。在他的一生中，安拉的每一常德，都曾明显地从他表现出来，由于安拉的各种常德在他生活里的实际显现，他使无数的人们认识了安拉，接近了安拉，与安拉建立了应有的关系。可惜我在这里限于篇幅与时间，不能举例说明。希望有心研究的朋友，参考他的著述，及有关他的生活与宗教事业的记录。

## （二）伊斯兰教怎样培养人类的完善道德、建立人间的完善关系

培养人类的完善道德、建立人间的完善关系，是伊斯兰教的第二目的。不过如果我们细细研究一下，便会了解这第二目的，原来附属于第一目的，因为凡是对安拉有完善认识的人，绝不接近罪恶，不做不好的事情。人们越是远离安拉，便越做坏事。安拉在《古兰经》里说：

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ

那些人因为无知而作恶。（4：18）

意思是说，罪恶的真正原因，便是对安拉没什么认识。人类的理智，也容易同意这种说法，没有一个有正确理智的人，会把自己的手放在烈火里，所以很明显地可以知道，凡是给予人类对安拉完善认识的宗教，便等于它替它的信仰者开启了完善道德的门户。但由于这个道德问题特别重要，多数人对此问题，都感兴趣，所以我虽然不能在这里详细地论述伊斯兰教的道德教义，但须把它做个简单择要地说明。

世界上每一个宗教都提倡高尚道德，没有一个宗教教人奸淫、邪、盗、对人不要诚实、温良、不须谦虚、忍让、和平与仁爱等等。所以宗教家谈道德，是一个通常而共同的现象，没有什么稀奇，我们要比较与研究各宗教的道德教义，应注意其所谈道德

的内容与解释，道德或（好道德）的来源与其培养的方法及不道德（坏道德）的来源与其改善的方法等等。现在我们便就这个观念，看一看伊斯兰教的德教。

伊斯兰教认为人以自己的理智，因时，因地制宜地运用自己的天赋本能，便是道德。安拉在《古兰经》里说：

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ

恶的还报，是要和其所作者相等，但宽恕与改正的人，他的报酬，由安拉担负。安拉实不爱不义的人。（42：41）

这节经文说明伊斯兰教道德教育的真义，首先伊斯兰教给作恶者恶行相等的报复，这是基本的命令。本来这是一个自然需要，谁对别人作多少罪恶，谁就应当受多少惩罚。但是安拉说，凡是想进修自己道德的，他必须考虑，那对他作恶的人，将因惩罚改正，还是由宽恕改正。如果由他的宽恕，可以改正那人的罪恶，他应当向他宽恕；如果惩罚有改正那人的可能，他千万不能因为心软而宽恕他，因为他这样做，使那人失去改正的机会，这不是仁慈，而是残忍。凡是知道其宽恕或报复可以改善他人，但仍然不那样去做而做相反的，即使他宽恕了别人，安拉也以为他是不义的人。因为实际上，这不是宽恕，而是有意地毁坏他的弟兄的道德。穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）说：

依照自己的意向与心志而做的事情，才能称为万物之灵的人的行为，凡是因临时自然的情感冲动，而做出来的事，绝不能算做人的行为，而是一般动物共通的情感动作。

从这段圣训，也可以知道一切不经理智各方面考虑去做的事情，都不能称为道德或人的行为。

（注□：道德这个名词可以作中性词，没有褒贬的含义，也可作用褒义词有褒扬的含义。当用作中性词时，那么，与好道德相对的是坏道德一词；当用作褒义词时，则与道德一词是相对的词是不道德一词。）

## （1）伊斯兰教认为什么是好道德？什么是坏道德？

在知道了伊斯兰教的道德定义之后，我们可以很容易地研究伊斯兰教认为什么是好道德与什么是坏道德，伊斯兰教认为好的道德就是，人依照其个人的理智，因时、因地制宜地适当运用其个人的天赋本能，坏的道德就是，不经理智思考时空之宜，错误使用个人的天赋本能。

伊斯兰教把道德分成两部分：一、内心的道德；二、外形的道德。安拉在《古兰经》里说：

وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطْنَ

不要接近明显的和隐微的恶事。（6：152）

安拉在《古兰经》里说：

وَأِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ

如果你们把你们内心里的，表现出来（依照自己所想的做出来），或把它隐藏起来（只限于内心的思想而无行动），安拉都将追问你们。（2：285）

伊斯兰教又把一切内心与外形的道德，作道德好坏之分，安拉在《古兰经》里说：

إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ

实在，善的行为，可以去掉恶的行为。（11：115）

伊斯兰教就道德的影响说，再把好坏道德各分为两类：（一）影响本身的道德；（二）影响他人的道德。

总而言之，伊斯兰教的道德范围，相当广泛，它不仅涉及一人影响他人的一切行止动静，且包括影响其自己的一切行止、动静。

关于伊斯兰教的道德细目，我本很想在此逐一论述，但这一个论题，很是广泛，在这本《伊斯兰教精义》里，无法详加论述，只能举例说明。前面我曾说过道德就是人以自己的理智，因时、因地制宜地运用自己的天赋本能，我现在就以这个道德定义为起点，举几个德目作例，论述如下：

（一）怜悯与报复——在人类的天赋本能里原有怜悯与报复两种特性，其它动物也有，这两种天赋本能，一般说来，人都避免使别人遭受痛苦，见到别人痛苦，他们的心里，便产生异常的影响，自己感觉痛苦，但有时有人见到别人处于痛苦环境而感觉痛快，这种心境叫做报复。这是天赋的本能之一。这种报复的天赋本能可以使人做出各种行为，把那些行为加以理智的控制，不任其自由活动便叫做道德。为了将这种本能动作变成道德行为，伊斯兰教定了几个限制：

（1）报复的第一限制：安拉在《古兰经》里说：

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ انتهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِنَّا عَلَى الظَّالِمِينَ



谁以侵略行为敌对你们，你们只能按照他所加害于你们的，加害于他。（2:

195)

这是对一般无多少知识与智能的普通人们的一般性的命令。至于对那些比较有智能、认识的人安拉在报复方面另外又加上些限制，《古兰经》里安拉说：

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ

侵害的赔偿应与所侵害者相同；但凡是恕过而求改正者，他的回报都在安拉那里。他确不爱不义的人。（42: 41）

这节经文说明，为了正人成己，可以宽恕对待侵略，不过谁如当宽恕足以增加某人罪恶而宽恕了他，或当报复足以增加某人罪恶而报复了他，那么，他的行为便是不义，安拉是不喜爱的，好像出自怜悯情感的宽恕，来自报复情感的惩罚，都是有其条件的。当宽恕能使作奸犯科者改正的时候，应当运用怜悯同情的情感，对他宽恕；当惩罚对他有益，可使他改正的时候，应当运用报复的情感，给他惩罚。

（2）报复的第二限制：当侵略者势大，受害者无力报复，或为了某种原因不愿报复的时候，人们常用言语向他詈骂和寻找他的错误。关于这方面，在《古兰经》里安拉说：

وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِاللِّغَابِ

你们不要在同类中寻求错处，也不要相互污蔑詈骂。（49: 12）

伊斯兰教认为这类行为，足以损害自己的诚实道德，及别人的羞耻心情，不但不能矫正侵害者的行为，反会促进他的侵害，所以是应禁止的。

（3）报复的第三限制：人们有时以断绝言语关系去报复对其侵略的人，这种报复方式也是伊斯兰教所不赞成的。穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）说：

任何信仰伊斯兰教的人，不应越过三天不同其弟兄谈话。

（4）报复的第四限制：报复的另一种方式是心中怀恨。安拉不喜欢这种报复的方式。他在《古兰经》里说：

وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ

我消除他们胸中的仇恨。（15：48）

这节经文指出，信仰安拉的人不应胸怀仇恨。

从伊斯兰教对报复的这些限制，我们可知它只规定一种报复为合法。那就是报复到受损害的程度，但对这种报复也规定了条件，在有政府的地方，应当通过政府寻求报复，自己不可从事报复。如果认为他人可以经宽恕改正，还应当把宽恕放在前面。至于其它的报复方式，完全定为非法，因为那些方式的报复，只能增加罪恶、混乱，不可达到报复的真正目的——改正。

（二）爱恶——爱也是人类的天赋本能。这种爱的本能是人与其它动物共有的，与爱相对的一个本能是恶，爱恶这两种本能，都可把它变成道德。我们不能叫人喜爱每一个东西，也不能劝人憎恶每一个东西，为了对其加以节制，必须有些规律。伊斯兰教认为爱必须遵守三个规律，方可称为道德：

（1）爱的第一规律——爱必须有等次。愈接近谁，愈爱谁；对较疏远的人，爱的程度也必较少。安拉在《古兰经》里说：

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ

你说：[若是你们觉得你们的父子、弟兄、妻室、近亲、自己所赚的财产、惟恐黯淡的营业以及喜爱的住宅比安拉、他的使者与在他的道上奋斗更为可爱，你们就等候安拉发表命令吧，安拉不指导不服从的民族。（9：24）

这节经文说明伊斯兰教主张，爱要有差等，按照等级施爱，才可称为道德，否则，只算一个本能的自然表现罢了。

（2）爱的第二规律——爱应多基于别人对自己过去的恩德感觉，少出于从别人得到当前或将来的愉快和希望，在这个规律下，爱父母是道德，爱子女（意指单纯的，如其它动物对其下代的本能的的爱）不算道德，伊斯兰为了这个道理，命令人们孝敬父母，说明天园在母亲的脚下。

(3) 爱的第三个规律——爱的表示，不应只顾近的好处，而忽略了远的损害。例如：不惩戒子女的过错，不是道德；为教育子女而处罚他们是道德，安拉在《古兰经》里说：

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا

信仰的人阿！你们要从火里救出你们自己与家属。（66：6）

恶是一种天赋的本能，人见了不喜欢的东西，便憎恶它；见了无益有害的东西，便希望远离它。这种恶的本能，如果运用自己的理智，因时、因地制宜地将其加以规范，不但不坏无害，而且是好事，是好道德。当然运用这种本能到过有不及的程度，这本能便变为坏的，如果过度，则称为敌意；如果不及，则叫做缺乏自尊心。《古兰经》里安拉说：

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا  
اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ

不要因恼恨一伙人，激动你们做事不公平。做事公平，那是最近于敬畏的。就是对敌人，也不应当有敌意，必须就事论事，因为憎恶的是可恶的事，而不是人的本身。

（5：9）

（三）希望进步——希望走在同伴的前面，也是人类与其它动物共同具有的天赋本能，但人类由于此种天赋之多少不同，在不经理智控制的时候，便形成多种不好的道德，而其合理的运用，就产生多种良好的道德。例如在善事上竟向进步，实有很多好处。所以安拉在《古兰经》里说：

فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ

（你们的目的）当是争先恐后地行善。（2：149）

由这节经文我们可以知道伊斯兰教把这个本能加上一个向善的条件，使其变成一个良好的道德。

这种本能的不良运用，可以形成嫉妒。这是伊斯兰教所不喜欢的。安拉在《古兰经》里说：

وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ

以免除嫉妒者嫉妒时的损害。（113：5）

这种本能的不良运用，还使人们产生对他人轻视的感觉，伊斯兰教人防止这个不良道德，在《古兰经》里安拉说：

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ  
عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ

信仰的人们啊！不要让一个民族嘲笑另一个民族，也许那一个民族比他们还好，也不要让一伙女子嘲笑另一伙女子，也许那伙女子比她们还好。（49：12）

这种希望进步本能的过度发展，也可产生自夸的毛病，因为过强的前进欲，使人会慢慢地忘却自己的弱点与欠缺，常觉着自己比人家强而夸张起来，伊斯兰教对此也加以禁止。安拉在《古兰经》里说：

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا

安拉不爱骄傲自夸的人。（4：37）

（四）种族繁殖——这也是人类的一种本能，在这方面伊斯兰教也定下了规范，教人拿理智去控制它。在这方面，伊斯兰教有两个基本命令。

法定男女结婚。《古兰经》里安拉说：

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ

先知啊！我把你已交付聘礼的妻子对你定为合法的。（33：50）

（2）禁止奸淫。《古兰经》里安拉说：

وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَىٰ

## 不要接近奸淫。（17：33）

意思是说：除去自己的太太以外，不可与其它人满足自己的性欲，因为这样便失去了这本能的真正目的。

（五）物权运用——人类对自己所有物的消费与存储，也是一种天赋本能。人在这个本能的驱使下消费或保存自己的财产。伊斯兰教对这种本能，也作了几个限制。

（1）物权运用的第一限制。安拉在《古兰经》里说：

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ

## 你们使用你们自己赚来的好的财物（2：268）

这就是说不能把别人的财产占据、使用。

（2）物权运用的第二限制。安拉在《古兰经》里说：

وَأْتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ نَبْذِيرًا

## 你要给亲属、穷人和旅行的人其所应得的，并不要浪费。（17：27）

这节经文说明了三个命令：

（1）凡负责自己亲戚的福利者，应从自己的财产中给予他们应得的权利。

（2）应当以其个人的财产施济贫穷与行路的人们。

（3）施济他人的时候，应守中庸之道，固不可一毛不拔，把所有的完全用在自己身上，也不可过分多予别人而自己失去一切经济能力，且施不望报，也是消费者应有的精神。

伊斯兰教对道德的每个细目，都有完善的教导。例如：在好道德（道德）方面，诚实、贞操、温良、恭敬、良善、勇毅、忍耐、感恩、行善、中庸、信赖、忠信、保密、周济、和解、惧怕、希望、牺牲、知足、照顾孤寡、增进人间彼此友情、大公、兄弟之情、谦让、守约、正直、和悦、庄重、款待家人、看望病人及知耻等；在坏道德（不道德）方面，如忧虑、造谣中伤、诽谤、虚伪、伤害、侦探、窃听、偷别人信件、暴露别人弱点、欺骗、沽名钓誉、伪善、空谈、随便立誓、谄媚、盗窃、杀害、压迫、叛逆、曲解、干涉、懦弱等。都有完美的教义，足以使人类升高道德品位。可惜在这篇论文的

有限范围内不能对所有这些德目的每个品质详细论述。

总而言之，伊斯兰教将人类每一个本能，都加上了适当的限制，而使其变成高尚的道德，每一个本能，都不能越过其自己的限制，而到另外一个本能的领域之内。报复不能到怜悯的界限之内，怜悯也不到报复的界限之内；爱不能到恶的范围之内，恶也不能入到爱的范围之内。人的每一本能，都在其自己的范围内转动，正如星球沿着其轨道运转，一个不阻止另一个的活动，每一个限于其轨道之内，好像人的大脑是一个政府，各部本能是它的公民，道德是维持它们安宁的法律。

## (2) 伊斯兰教认为好道德的等级与坏道德的等级

道德应当规定等级，正如普通教育应当规定等级，所以世界不但需要道德的教育，而且需要实际有等级的道德教育，以便使人类达到道德完善的地步。

伊斯兰教给予人们两种道德教义，一种是原则性的道德教义；另一种是细目性的道德教义。在原则性的道德教义里，它把好坏道德都分成不同的等级。在这样分立等级的道德教义中，每一个人都可依照自己的道德状况，安排进修道德的步骤，努力行善止恶。在它的细目性的道德教义中，每一个事情，都个别地叙述，每一个道德的次第都明白的记载。我在这篇拙作里，只能论述其原则性的教义，不过从其原则性的道德教义里，也可看出它的一切德教的梗概与精义了。

关于伊斯兰教道德方面的原则性的教义，安拉在《古兰经》里说：

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ  
يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ

的确，安拉命你们严守公道，向人行善，厚待他人一如自己的亲属。他禁止你们做不为人家知道的一切隐蔽的罪恶，为人家憎恶的一切明显罪恶及实际有害他人的一切罪恶。他劝你们，希望你们留意。（16：91）

在这节经文里，安拉把好道德分成三个等级，坏道德也分成三个等级，一切好坏道德都可列入这些等级之中：

### (甲) 好道德的三个等级

(1) 好道德的第一等级——公平，就是同等的对待，人家怎样待你，你也怎样待人家。

(2) 好道德的第二等级——向人行善，当受到别人对你在财物、身体或知识等方面善待的时候，你要努力报答那人的善待，给他比他给你更多的好处。如果别人给你不好的待遇，除非宽恕足以形成扰乱不安，不能改善别人，你应尽量地宽恕他。这个等级比第一等级为高。只有业已培育了第一阶级的道德修养，把公平待人造成自己习惯的人，才能进展到第二等级的道德，不然的话，它将只是表皮上的改变，稍一疏忽，便会堕落下来。

(3) 好道德的第三等级——厚待他人一如自己的亲属，就是说：在善待世界所有人时，根本不想他们将要还报你的善待，就像父母兄长对其子弟善待，认为是一个自然的责任，而不望有任何报答。人们的这种行为，只因为对其子弟的天然慈爱，甚至于根本不想这是对其行善，而是尽责。这个阶级的好道德比第二阶级的道德颇为高尚，因为第二阶级的道德——向人行善——总还有行善的感觉，常体会着自己在做好事，但当你的好道德达到第三阶级的时候，你将完全不觉着你在行善，而是这样做来你觉得内心的安慰，所以第三阶级的道德是最高尚的道德。人达到这个道德品位的时候，觉着惟有在这个高尚道德的生活中才有人生的趣味。他认为人们如果给他行善的机会是对他行善，如同人们家中生了儿子，不觉得是一种负担，而感到快乐，因而感谢安拉的恩德。这种人好像业已为人类的幸福而捐献了自己，他们确可称为先天下之忧为忧，后天下之乐为乐的人。他们虽是这样行善，仍然不觉得他们对人类行善，而且五中感谢安拉给予他们做善事的机会，并进而希望有更多的服务机会，好像父母渴望自己多有财物，以便更好的养育自己的子女。

## (乙) 坏道德的三个等级

(1) 坏道德的第一等级——别人不知道的隐微的罪恶。例如：内心的不洁或坏意念。当人受不良环境与教育影响时，内心先行感受，产生恶念，倾向于罪恶的事情，但天赋的良善本能，仍然抑制着它。

(2) 坏道德的第二等级——他人憎恶的一切明显罪恶。当恶念逐渐增长坚固起来，最后占据优势，不受任何抑制，达到坏道德的第二等级，做起坏事来。这种坏事，人们见到憎恶，但这种罪恶，多只与其本身的不洁有关，如说谎、谩骂等等。不过，这时候他仍只做少数罪恶，惧怕大多数罪恶。他们的心还没有大的胆量，公开去做自己已染成的恶事，他的内心尚有些羞耻，当指出他的错误时，还能承认它。

(3) 坏道德的第三等级——实际有害他人的道德。当人们对自己的堕落道德满意，而不求改正时，他们便到了第三阶级。人们到了这个阶级的时候，便伤害他人，公

开与道德规律挑战，放弃一切道德约束，对自己堕落的道德现状，感到骄傲，觉得快乐，内心没有丝毫自责的感觉。

伊斯兰教把好坏道德共分成六大等级，为的使每个人可以很容易地依照这个标准来衡量自己的道德现况，而求按部就班地提高它。

### (3) 伊斯兰为什么把一件事情称为好道德（道德），另一件事情称为坏道德（不道德）？

伊斯兰教对为什么把某一件事情称为好道德，另一件事情称为坏道德的问题，也作了原则与细目性的解答：

#### (甲) 原则性的解答

安拉在《古兰经》里说：

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي

我造化精纳（非普通的人）和凡人（普通的人），其目的就在他们效法我的常德。（51：57）

由这节经文，我们可以明白伊斯兰教培养人类高尚道德的第一目的，就是建立人与安拉的密切关系，没有高尚道德，不能达到人生目的——效法安拉的常德。安拉不喜欢坏道德，他想人们培养他的一切常德，成为安拉的人（天人），以便接近他，与他精神合一。因此，好道德之所以称为好道德，是因为它是安拉常德的反映；坏道德之所以叫做坏道德，是为了它与安拉的常德互相矛盾。

#### (乙) 细目性的解答

关于好道德之所以称为好道德，坏道德之所以叫做坏道德，伊斯兰教也有细目性的教导。详细地论述每一好道德被称为好道德的原因，每一个坏道德被称为坏道德的理由，以发动行善止恶的热情。不过我在这里没有机会一一叙述，只能举例说明了。

#### □ 宽恕是好道德的原因

安拉在《古兰经》里说：

وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ



## وَلِيٍّ حَمِيمٍ

善恶不会是一样的。要以最好的品德防止罪恶。看哪！那对你有敌意的人会马上变成好像你旧日的密友。

(41: 35)

请想一下，这节经文怎样合情合理地诱人培养高尚的宽恕常德。

□助人行善是好道德的原因

安拉在《古兰经》里说：

وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ

إِلَيْكَ

要善待人类，要拿财物、学问、地位、权势、与别人共同享用，因为安拉已向你行善了。你要报答安拉的恩德，你的责任是与人共享安拉的恩德。(28: 78)

□嫉妒是坏道德的原因

穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）说：

不要嫉妒，因为嫉妒吞食人的安适，好像烈火吞食木柴一样。

人类嫉妒，因为看见别人比自己安适。不知道由于嫉妒，自己已有的安适，也将要消失。自己把自己放在痛苦里，嫉妒有什么好处呢？

□侵略是坏道德的原因

安拉在《古兰经》里说：

وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا

他实不喜爱过度的人，当大地上和平了，你们不要再制造混乱。(7: 56, 57)

这节经文指示侵略与过当，不能建立和平，因为侵略与过当的行动，引起别人的反抗，自然破坏和平。

□轻视别人是坏道德的原因

安拉在《古兰经》里说：

لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ

一个民族不应轻视另一个民族，因为时代是常变的。今天一个民族是大的，明天另一民族也会大的；今天一个家庭进步了，明天另一个家庭也会进步的。如果一个民族或家庭轻视别一个民族或家庭，那被轻视的民族或家庭一旦兴起有势的时候，也必试图羞辱他们。像这样，彼此轻视，互相羞辱，社会混乱将永没有尽日了。（49：11）

□吝嗇是坏道德的原因：

安拉在《古兰经》里说：

فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنِ نَفْسِهِ

但是你们里面有的人吝嗇。吝嗇的人只是伤害自己。（47：38）

因为吝嗇的人，不善理自己衣食住行的日常生活，只想保藏财物。其实，那些财物，除了使他烦恼以外，别无什么用处。

总而言之，伊斯兰教对每一个道德的命令或禁止，都叙述其命令或禁止的因由，开启了行善止恶的大门。

#### （4）伊斯兰教培养好道德与杜绝坏道德的方法

宗教的工作，不仅在告诉人们什么道德应当避免，什么道德必须培养，而它的责任，且是提供培养高尚的道德，杜绝卑劣道德的有效方法，如果它不能完成这个目的，那么，它的一切努力，都将没有什么结果。伊斯兰教确已美满地完成这个目的，现在我把伊斯兰教提供的提高道德的方法，约略叙述一下：

□伊斯兰教改善道德的第一个方法：

伊斯兰教认为改良道德的首要方法是，圣贤继续来临，表现安拉常德。人类的一切工作都需要模范。通过模范，他们可以好好地学习。只要书本的知识，对其没有多大益处。如果世界上没有模范，那么，一切知识都将消失。医学、工程学、化学等科学，单是书本是不能够学习的，必须有供应模范与解释的人。人们借着看到与问到他们的模范与解释，获得精深的学问。培养道德与研究学问相同。人们的前面，如果没有完善的模范，又如果这种模范不是不断的出现，那么，绝不能培养完善的道德。而且这种模范也必须从人群中出来，如果模范不是人，他将不可能做人的模范，人的心永不会从非人的

行为上获得满足。一棵树不能做一块石头用，一个人不能从非人的模范上获得鼓励，所以我们的模范，应当出自人类，并且这种模范应当不断地到临人间，以便每一个时代的人类都能有机会模仿他们的模范。伊斯兰教声称这种表现安拉常德的人物是不断地到来的。安拉在《古兰经》里说：

يَا بَنِي آدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ رَسُولٌ مِّنْكُمْ يَفْصَحُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ  
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

阿丹的子孙啊！假如从你们中有使者降临你们，向你们诵读我的启示，凡敬畏而改善者，他们将没有未来的任何恐惧，也没有对过去任何事情的忧虑。（7：36）

除为人类完善模范的圣人以外，还有一种比圣人品位较低的人类模范，可是这种品位的人也是相当高洁的模范。穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）说伊斯兰教里每一百年的开始，都将到来这样的模范。他说：

**安拉在伊斯兰教的信者中，每百年的开端将派遣复兴他们的宗教的人物。**

依照历史记载，我们知道在伊斯兰教信者中常来此种复兴宗教的人物。但在这个时代里，世界的风气异常低下，人类的道德空前败坏，绝不是一个普通的宗教复兴者所能济事。为了完善地保护与发展伊斯兰教义，建树穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）的完善典范，以领导整个人类走向得救之道，登入成功之门，培养人类最高等级的道德，建立人与安拉最密切的关系。安拉从信仰伊斯兰教、知行《古兰经》和穆圣（祝安拉赐他幸福、平安）训谕的人群里已经选派了一位先知——米尔萨·欧拉姆·阿哈默德先生（愿安拉赐给他幸福与平安）。这位述而不作的先知藉着学习穆圣的典范和效法按拉的常德，已经使世界上无数的人们获得了精神生命，提高了道德生活。

如果我们细加思考，我们可以知道道德模范，是培养道德最高尚、最完美的方法，其它方法，不过只有些辅导作用。且这个方法，不可能用其它方法代替，而它的影响力是绝对的，肯定的。

#### □伊斯兰教改善道德的第二个方法

伊斯兰教认为人类培养道德的第二个方法是向其阐明道德的真正等级，以便各级道德品质的人都可按照自己的道德情况按部就班地进修。关于道德的等级，业已作了一些解释，这里不便多所叙述。

### □伊斯兰教改善道德的第三个方法

伊斯兰教认为改善人类道德应向人们说明进修好道德、杜绝坏道德的理智与常识的原因，以便他们对它有完全的认识，进而产生努力培养高尚道德、根除低下道德的热情。

这一点在前面也已经叙述了。

### □伊斯兰教改善道德的第四个方法

伊斯兰教建议进修道德的一个方法是改善人类的错误观念，使他们放弃失望、坚定希望的观念。我们见人们犯了许多罪恶，只因为他们的脑子里存在罪恶不可避免的思想。凡是一个民族把这种思想传授给他们的子孙，便是要消滅他们的子孙。凡是一个人除非他坚信他可以达到一个目的，他绝不会为那个目的做百分之百的努力。如果一个民族坚信他们自己是微弱的，他们不能获得高尚品德，不可脱离低下道德，他们的罪恶是与生俱来的，那么，他们便将永远不能克制它。这种民族完全是自暴自弃，自取灭亡。穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）在这个问题上，颇为重视，劝告他的信者，无论在什么时候和具有无论什么道德素质都不要失望，所以他说：

当一个人说，民族毁灭了，那么，他便是那个民族的毁灭者。

总而言之，失望阻止人类的奋斗，由于这个原因他们不能成功。伊斯兰教根除了这种思想，安拉在《古兰经》里说：

**لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَن تَقْوِيمٍ**

我们确以极高尚的力量创造了人类，他们确具有极好而又可供培养的一切能力，来到世间。（95：5）

安拉在《古兰经》里说：

**وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا (7) فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا**

我们以人和他的高尚而完善无缺的创造作证，在他里面有一种特别良质，安拉在他里面创造了辨识善恶的能力。（91：8）

请看这是如何合于人类天性的崇高教义！毫无疑问的，人类确是领受了极为纯洁无缺的天性而来，不论其在后天怎样地陷入罪恶，可是他们本性纯洁，总要保留些本来的面目，如果他们注意善事，肯定地说，他们是可以远离恶事，躬行善功的。这个教义确可改变人类的失望观念，鼓励他们提高道德的勇气。

有些人由于作恶过多，而失去行善的念头，认为自己业已做了这么多的坏事，变成了不洁的人，还有什么纯洁的希望，不需要努力讲纯洁的事了。为了杜绝人们已往过失对他的影响，伊斯兰教开启了悔过之门，令人十分严肃地表示自己已往的过失，完全与安拉和解，向其订立改善许约。如果一个人能这样悔改前非，那么，他一定能鼓起勇气，努力改正将来的。

#### □伊斯兰教改善道德的第五个方法

伊斯兰教努力消除人从其父母所得来的不良影响。伊斯兰教固认为人的天性纯洁，但在父母遗传的影响下，他也接受一些恶劣的倾向。为了杜绝这种遗传的恶倾向，伊斯兰教劝人在夫妇交媾的时候祈求安拉说：

اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَبِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا (البُخَارِيُّ كِتَابُ الدَّعَوَاتِ)

安拉啊，你从恶的思想、恶的意向与恶的友伴方面，保佑我们和我们的子女吧。

#### □伊斯兰教改善道德的第六个方法

伊斯兰教开启了鼓舞内心的一切门径，以激励其向善的能力。这些门径，有的在上面已经叙述了，如祈祷、礼拜、封斋及纪念安拉等。在这里我另说三个门径，作为范例。

□伊斯兰教指导人们为了提高个人道德，必须与善人为伍。《古兰经》里安拉说：

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ

信仰的人们阿，常常要与诚实的人在一起。（9：119）

□伊斯兰教指导人们选择饮食以增加其向善能力。安拉在《古兰经》里说：

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا

圣人们阿，吃美好的东西，做适宜时机的事情。（23：52）

根据这个原则，伊斯兰教命令食用一切有助培养人类各种道德的东西，禁止食用一切有碍进修各种道德的东西。

□为了培养高尚道德，伊斯兰教主张人们从生下以后，便应不断地给予善事的影响。例如，它命令当儿女生下后，便在他们的耳边诵读宣礼词。这个宣礼词里包容伊斯兰教的基本教义，可使儿女直接或间接承受伊斯兰教的影响。

#### □伊斯兰教改善道德的第七个方法

伊斯兰教关闭一切导致罪恶的门户。例如，为杜绝奸淫，安拉在《古兰经》里晓谕信者说：

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ(31) وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلَا يَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوْ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

对信仰的女子说：她们也低下自己的眼睛，保护自己的阴部，不要显露自己的装饰，除非自然显露的。她们要把头盖拉过胸部，不要显露自己的美色或自己的装饰，除非对自己的丈夫，或自己的父亲，或自己丈夫的父亲，或自己的儿子，或自己丈夫的儿子，或自己的弟兄，或自己的侄儿，自己的外甥，或她们的女同伴，或自己手下的女仆，或无性欲的男仆，或不知男女之间性关系的儿童，她们也不要为使人知道所隐藏的装饰而跺脚。信仰的人啊！大家都要归向安拉，以便你们成功。（24：32）

又如不守中庸之道乃是人类遭致罪过的一大基因，所以伊斯兰教育人们对一切事务都要保持中庸的大道，安拉在《古兰经》里说：

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا

我们把你们做成一切事务都守中庸之道的民族，关闭了引致罪恶的门户。（2：  
144）

### （三）伊斯兰教怎样完善地教导人类建立理想的社会关系

我在前面已经提到一个完善的宗教在指导人类建立理想的社会关系方面，应该教育人们四件事情：

- （1）家庭中的一切事务——亲属之间彼此的关系及其相互的权利与义务；
- （2）每个公民的权利与义务及其履行的最佳方法；
- （3）雇主与雇工、统治者与被统治者及富人与穷人间应有的关系；

(4) 不同宗教与不同国家的人彼此应有的关系。

伊斯兰教确实完善地教育人类在建立社会关系中应该怎样处理这四件事情。在《古兰经》中有很多地方叙述有关这四件事情的命令，而《古兰经》的最后一章更是专为指示社会关系种类及社会改革而下降的。安拉在这一章里说：

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ (2) مَلِكِ النَّاسِ (3) إِلَهِ النَّاسِ (4) مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ (5) الَّذِي  
يُوسَّسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ (6) مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ (7) .

你说：“我求人类的养主、  
人类的最高统治者、  
人类的值得崇拜者的保护，  
“以免鬼祟的耳语者的危害；  
它来自大人物或普通人，在人们的心中制造怀疑。

根据本章和其它章节的经文，我们明了伊斯兰教遵循安拉三大常德，将社会关系系统分三类而教导之：

(一) 遵循安拉‘人类的养主’的常德，指导人们如何建立社会生活中同一家庭、民族与国家的人们之间彼此应有的关系及其相互的权利与义务。

(二) 遵循安拉‘人类的最高的统治者’的常德，指导人们社会生活中政府与人民、雇主与雇工及富人与穷人间应有的关系。

(三) 遵循安拉‘人类的值得崇拜者’的常德，指导人们社会生活中的国际间和宗教间应有的关系。

现在我们依照安拉的这三个常德为基本原则，看伊斯兰教怎样教育人类处理社会的三种关系。不过限于篇幅，不便引证《古兰经》文。

## (一) 伊斯兰教建立理想的个人与家庭、民族及国家关系的教义

### (1) 夫妇关系的教义

在这个社会关系中，就绵延子孙观点言，夫妇间的关系最为重要，伊斯兰教认为夫妇关系应建立在道德的基础之上，而不在外表的美观与财物的丰富。在道德的基础上建



立起来的社会关系，不但社会道德因而提高，而所养育的子女也必将具备高尚的道德。

为了达到这个目的，伊斯兰教主张夫妇双方，在订婚之前，必须探听清楚，女方的亲属也须了解男方是否真正具备相当道德。对其女儿与其将来的子女有益。伊斯兰规定在结婚时，丈夫应为妻子规定一份财产，称作婚礼。规定婚礼的目的在使妻子在家庭中保持独立人格，自己可以济贫救难。它也规定丈夫除非见了妻子有淫荡事实，不能殴打。

如果夫妇间断绝了夫妇关系，则不能超过四个月，如果超过四个月，那么，丈夫必须给妻子应得的一切权利及生活费用。

丈夫对妻子的责任是供给妻子衣食住行的一切费用，必须对其恩爱，在日常生活中必须一律平等，不可漫骂妻子，或与其分居，不论怎样忙碌必须分出时间，尽对其应尽的义务。

妻子对丈夫的责任是必须对丈夫忠实顺从，照顾他的财产，注意他的名誉，好好的抚育子女。

当夫妇关系失调的时候，应当设法和解。如果不能和解，丈夫可以声明与妻子解除婚约。为了给予男女两方关系改善机宜，规定解除婚约的声明应做三次，每月一次。当作了第三次离婚声明，才算办完了离婚的法定手续。

如果妻子对丈夫不满，觉得非离婚不可，那么，她可以通过其亲属中的男子或政府负责人办理离婚手续。当政府当局认为声明离婚的理由正确，则下令男方与其脱离夫妇关系。

为了子孙的延续、国家、社会的需要和个人的健康，有时男子必须多婚。伊斯兰教为了满足这个实际需要，允许他们在上述必需的情况下，多行婚配，但多婚的男子必须在其妻子的中间公平待遇，衣食住行等日常费用，及夫妻间一切关系均须完全一样，轮流居住每个妻子的住所。

## **(2) 父母与子女关系的教义**

父母不应因贫穷而杀害子女。如果丈夫不想多生育子女，她必须获得妻子的许可。父母必须培养子女的道德、学问与技能；注意其家庭教育与健康；在许多子女之间应公平待遇；在他们童年的时代应照顾他们每个人的欲望与需要；在他们长大的时候如果赠送他们礼品，应当一一赠送；为教育他们而施行处罚时，不可打脸，以免影响他们将来的生活。

子女必须尊敬父母，顺从父母，当父母年高的时候，子女应当奉养父母，留意不要

损伤他们的感情，不当说严厉难听的话，要为他们的幸福向安拉祈祷。

### **(3) 兄弟之间关系的教义**

每一个人必须负起无人维持生活的弟兄的日常生活责任，他将是他弟兄的遗产继承人。如果一个人没有兄弟，其父系或母系亲属将为其遗产继承人，负责他的生活。

在家庭关系中，遗产继承，相当重要。伊斯兰教关于家庭的继承权有极为完善的规定。它规定父母、夫妇及子女都有遗产继承权。如果死者没有上述的遗产继承人，那么，他的弟兄将有遗产继承权利。如其没有弟兄，那么，其它亲属可以继承其遗产，死者只可以把其财产的三分之一，遣送给别人，但此种遗赠，不能给有继承权的人。

### **(4) 同乡同国的人之间关系的教义**

伊斯兰教育人们善待孤儿、妇女、贫穷的人、近邻、远邻、旅客、同事者及奴隶。年长者当慈爱年幼者，年幼者须恭敬年长者。社会的基础建立在不同人间的良善关系上，尤其照顾穷苦无助的人，是改善社会关系中最重要的大事。

### **(5) 一般公民的教义**

伊斯兰教规定一个公民应作许多事情。我在此简略地叙述其一部分作为范例。如下：

伊斯兰教认为每个人应当努力生产，不可怠惰，不可求乞（除非无业、不能营业或遭遇意外的人）。凡是遇见的人，都应当为他做平安的祈祷。不可传送恶语，不可说有损他人的话，不可在路上抛掷东西，努力保持道路及公共场所的清洁，要为死人做葬礼，做生意要货真价实，在公共场所不能高声争吵，不能妨害公共秩序与安宁，不要污染公共的用水，在公共场所不可说污秽的言语，作有损人们的事情，劝勉别人行善，阻止别人作恶，当保持温和与友爱的态度，不要感情用事，应当教人学问，不可隐私，应有勇气，但不可侵犯弱者、妇女、孺子及任何他人与动物，不可把别人的生命放置于危险的境地，当见到邻人遭遇困难时，应按照其需要，向其作无利贷款，不要任何报酬。公民必须履行民族与国家的责任，准备作一切牺牲，不可疏忽个人的职业。当见别人面临死亡之境的时候，必须全力救助。不可以开玩笑的态度，将应用的武器指向其自己的弟兄。不应失望灰心，面临灾难、困苦，应英勇以赴，抱不成功便成仁的决心，应付一切逆境，不可示弱自杀，避免自己责任。

## **(6) 孤儿权利的教义**

伊斯兰教相当重视社会中孤儿的权利。它认为一个民族必须负起养育其民族间孤儿的责任，否则，它将不能生存。伊斯兰教认为社会里应为孤儿在其至亲中规定一个保护人，保管他的财产。保护人要教育孤儿，教其适当的职业技能，特别注意提高其道德修养，不能过度地放纵他，而致影响他的道德；也不能管理过严，致其不能发展其天赋本能。处理孤儿事宜的态度应当慈爱与真诚，因为他们是失去父母慈爱的人，需要父母般的热爱。当他们成人的时候，政府应当留心他们的智能与经验。如果他们已有能力照料自己的产业，就当归还其产业；如果见其智力不能管理其自己的产业。

## **(7) 借贷的教义**

债权人与债务人的关系，也为社会关系中相当重要的一环。在社会生活中，人们很多时间需要向他人作临时的借款，所以伊斯兰教准许无利贷款和抵押。有钱的人们，应当按照贷款人的需要和还债能力。而借钱于他。关于该项贷款可以贷款人之财产作为担保，也可不以其财产留作保证，不过借贷事宜必须书写，归还日期也要注明。按期还债，乃是债务人的责任。如果债务人有意外事件，不能按照预定日期归还贷款，那么，债权人当延缓到他容易归还的日期，但如果他急需钱用，无力还债，当地人士应出面向富裕人家捐募款项归还其债款；如果债务人死亡，应当由他遗下来的产业归还债款；如果他没有遗产，他的亲属要代他归还所有债务；假如他没有亲属，政府必须代他归还债款。

## **(8) 商业的教义**

商业有关社会的繁荣与进步。伊斯兰对于商业事宜，也有相当教导。它规定不可出卖外形美观内含不佳的货物，不应隐藏货物外形的毛病，在双方同意买卖而又货交钱付之后生意便不能取消，不可作罢。货物不能规定两个价格。当商人出卖商品时，应令其书写卖字，请人作证，以免事后产生麻烦。购买的商品，必须称量。眼见后，方能出卖，在进行交易时，不能做假竞争，提高售价，当地的商人不应在外来的商人尚未抵达市面之前，先往路遇客商，进行交易，以免不利外来行商或有害本地贸易，不应买卖没有定量的东西，商品必须亲眼见，不可作赌博式的贸易。

## **(9) 集会宴请等社交场合的教义**

伊斯兰教的集会宴请等社会交往的礼义，相当周密完善，循情合理。它教人当受邀

请的时候，应当尽其可能，应邀赴宴，因为互相邀请可以增加友爱情感，但不受邀请者，不可自动参加。如果同被邀请者前往宴会，受邀请者应为其向主人请求许可。在约定宴会时间以前，不可等候到场。进餐时应注意清洁，先洗双手。不可贪婪，当尽先吃近前食物，关于饭食，不可贬损的评论也不可作谄媚的赞美。饭后也要洗手，须替主人及其家属，祈求真主赏赐他们恩惠与吉庆。餐后即应辞离，以免无故增加主人的麻烦。

### **伊斯兰教认为人间只有三种集会造福人类的。**

- (1) 集会的目的在谋贫穷困乏人们的福利；
- (2) 集会的目的在研究各种学问、技术或从事教义宣传；
- (3) 集会的目的在谋人间的和解。

### **伊斯兰教认为集会应遵循下列的礼义。**

- (1) 在集会的场所中，食用气味恶劣东西的人不应前往。
- (2) 集会中应衣着整洁，如能使用芬香的物品，使空气清雅，精神轻快，更佳。
- (3) 在集会场所中，座位不应过于紧密，以致有呼吸不便的痛苦。
- (4) 患传染疾病的人，不可到公共集会场所。
- (5) 当有人站立说话的时候，应注意静听，不可打断话头，虽有不赞同之处也不可喧哗。
- (6) 讲话的人应当慢慢、庄重地发表意见，要讲的话，必须使人易懂。
- (7) 集会中如有新到的，应为其安排坐位。
- (8) 与会的人，如有离会急需，应取得大会主席的许可。
- (9) 如有人临时外出，他人不可占据其坐位。
- (10) 如果两人因事坐谈，在他们中间，虽有空位，也不可就坐。
- (11) 如有三人共坐，任何两人不可低声细语，以免第三人怀疑他们论及其本身。
- (12) 集会期间，言语应面向大会主席发表。

## **(二) 伊斯兰教政府与人民、雇主与雇工及富人与穷人之间关系的教义**

### **(一) 政府与人民之间关系的教义**

依照伊斯兰教术语，国家元首或哈里发是受众人委托而保护和管理他们个别和共同权利的代表人的名称，除此以外，政府的任何解释，都不符合伊斯兰教义。它只承认代议政体。在《古兰经》中安拉说政府是一种委托；这就是说，众人所给予他或他们的哪些权限，不是他或他们自己所创造的，也不是他或他们的祖先遗留下来的。就是这一个字，便说明了政府的全部性质。在古兰经叙述政府的时候，并非从政府的首长开始而终于人民，而是由人民开始而终于政府的首长，在《古兰经》里安拉说：

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا

安拉的确命令，你们把一切委托的事物交给有受托资格的人。当你们在人们之间作判断时，要秉公判断。无疑地，安拉用以劝告你们的，好极了！安拉用以劝告你们的，好极了！安拉确是全听的，全视的。

(4: 59)

这节经文里的话是安拉向一般人们说的。意思是：（一）选举政府的统治者是你们的权利，你们以外，没有任何人能指定统治者，好像说任何人不能享有家传的天下；（二）政府的权利是个贵重的东西，一如委托的贵重，万不可将它委托给没有管理政府能力的人，必须把它交给诚实而又能保护它的人；（三）政府不是永固不变的东西，它只是那众人不能个别使用的权利而将其委托给某人的名称，所以应当认为它是一个委托物，因为它的所有权，不是任何特殊个人所有的，而全体人民是它的主人翁；（四）伊斯兰教向政府统治者指示：凡是给予你的，那只是一种委托。应当善加保管，勿使毁坏或消滅。当你死亡的时候，应当交还。意思是说，你当完全负起保护政府、照顾人民权利的职责，不可使它有任何损害；（五）统治者在执政期间当给予人民全部的权利，不可创造任何混乱。

从上述《古兰经》文，可知伊斯兰教义的政府是选举的，代议的。现在将伊斯兰教的政府体制，作一个扼要具体的叙述。

伊斯兰教对其信者说，他们应当共同选举一个他们认为适当的人，为政府的领导人。这个政府领导人的任期，不像西方各国的政府主席，只是几年，而是终身的。当安拉认为他不适合这个身份的时候，他可终止其生命，结束其任期。这个政府的领导人拥有政府的一切权力，他的义务是终身为国家人民的进步，牺牲一切，不可图谋其个人名

誉。当其为供应国家需要，可以动用国库的财物。至于其个人用度，要由咨询决定。他的责任是经常通过咨询会了解人民大众的意见，并在必要时，召集全体人民咨询他们的意见。他应当尊重大多数人的意见的代表，他的意见是毫无成见，只顾到国家民族的利益。伊斯兰教向人们许约这种道高德重、大公无我的政府代表人，将获得安拉的特别辅助，所以给予他一种特别权力。当某种特别需要时，他可以否决咨询人们的大多数的意见，就他能否否决咨询会的大多数的决议言，他是全权的；就他遵循伊斯兰教所规定的体制与教义不能变更言，他是毫无权力的。他不通过咨询会不能作任何决定，以保持其政府为选举式的特色；就安拉通过大众选举而定其身份言，他是被选的统治者；就希望其不在特别需要的重大事务上不否决大众意见言，他是大众的代表人；就他不以私人需要动用国库、他的地位不能罢免并获得安拉特别助力言，他是有相当的道德修养，精神力量，以德治天下的。

至于咨询会与地方长官的选举，伊斯兰教为了使人类运用自己的理智而因时、因地制宜没有作硬性的规定。

### **伊斯兰教政府的职权与义务**

伊斯兰教的政府负责人民的道德和经济的进步，生命财产的安全，福利需要的满足，贫穷者最低限度生活的解决及其彼此之间的团结与合作。现在将政府的职权与义务提纲挈领地记述如下：

- (1) 政府应供应每一人民的衣食住的日常需要；
- (2) 政府为保证绝对公平，应建立极为公平的司法行政制度。它不可偏私、受贿与讲情；一切判决必须根据证据与辩解，执行判决时不可姑息或私意循情；
- (3) 政府应求获得国家的名誉与自由；
- (4) 政府应注意人民的健康；
- (5) 政府须安排人民的教育；
- (6) 政府应辅导人民从事职业；
- (7) 政府应建立国内的和平；
- (8) 政府应安排国内的食粮；
- (9) 政府应负责国内的交通；
- (10) 政府应提高国民道德；
- (11) 政府应注意人民生活各方面的进步；

## 伊斯兰教人民的义务

伊斯兰教也规定人民对政府应尽相当的义务。人民必须同情政府，与政府合作，绝对服从政府，不论个人要求满足或不满足，都须完全支持政府的措施，通力与其合作。

### (二) 雇主与雇工关系的教义

伊斯兰教主张雇主与雇工之间关系必须公平合理。其教义大略如下：

- (1) 禁止雇主对雇工作任何言语与行为的侮辱；
- (2) 雇主不应使雇工做其自己不能做的工作；
- (3) 如果雇工将饭做好送来，雇主应与他共餐，如果不能这样，至少应为他留存他的一分；
- (4) 雇工的工资应立时交付。如雇主不交付劳金，政府应负责令其交付；
- (5) 雇主应付予雇工足够的工资，如果工资不够，他们可通过政府作增加工资的要求，如政治与社会环境迫使雇工与雇主共同工作，政府应听取双方的意见，作适当的决定。

### (三) 处理当前贫富之间的关系及政府职权的一般问题的教义

在这个时代里社会中一个很复杂的问题，是怎样使社会中不同阶级人们的权利保持平衡现象？我愿在这里，略述伊斯兰教关于这个问题的解决方法。

伊斯兰教认为宇宙万物的创造都是为人类的利益，为整个人类所共有，所以整个人类集体为这个宇宙万物的主人。

伊斯兰教并认为安拉创造人类，为了要看谁是工作者，并怎样工作。他赐予每人运用天赋才能的完全机会，并在其天性中放置竞争的精神，每人都本能地常想在进步的竞争里胜过别人。所以伊斯兰教鼓励这种竞争，教信仰安拉的人们，在善事上彼此竞争。竞争的结果当然有所不同。有些人多有收获，有些人少有得收获，也有些人无所收获。这种不同是伊斯兰教所承认的。如安拉说：

وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا كَتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ  
نَصِيبٌ مِمَّا كَتَسَبْنَ وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا

你们对于安拉藉以使你们一些人超越另一些人的（东西），不要垂涎。男子按照自

己的行为获应得份额，女子也按照自己的行为获应得份额。你们要乞求安拉赐给你们他的恩典。安拉对于一切事物都是全知的。

(4: 33)

意思说：这种分歧是安拉造成的，人们不应互相嫉妒，不得彼此强取豪夺。因为安拉的工作都有道理，绝非无故的，整个世界便赖这个彼此竞争与不同才能维持的。如果人们试图加以干预，不给予那些竞争居前人们的惠赐，那么，这一切的竞争与努力将要停止，世界将因此不能进步。

伊斯兰教虽一面承认人们的私人权利，但一面也向人们说：那些蒙安拉恩惠而获得进步的人们哪！你们要担起在竞争中落后弟兄的担子，使他们前进与你们合起来，因为你们应当知道你们现在具有的财产尚有穷人们的一分，绝不可因为竞争居前，占据了他们的一分，当喜欢看到那些弟兄像你们一样享有世界的一分。通过你们，他们获得抚养，那么，你们效法安拉的常德，养育安拉的造物。安拉使你们升到了这种品位，也就应当认为是安拉给你们的恩惠了。

从上述伊斯兰教义，我们可以看到，伊斯兰教主张政府必须完成下列五件大事，才能保持社会中各阶级间的权利平衡：

- (1) 保持竞争；
- (2) 凡是进步的、特别努力的人，可以获得努力的结果，保持私有财产；
- (3) 在走在前面的人的财产中取出他人所有权的部分及劳力，交给财权人；
- (4) 为全民开启进步之门；
- (5) 全民得以容易地满足其人生的需要。

伊斯兰教为完成这五大要事，设计下列四个方法：

### 第一个方法

伊斯兰教主张世界所有的东西，都为全民所共有，所以世界上并没有一个真正的物主，在张三那里一切的东西，都有别人的一分。就这个意义言，他不是真正的物主，他被称为物主，只是因为他在那些东西中有比别人较多的部分，他曾经努力获得那些东西里尚有别人的部分。基于这个道理，在富人的财产中规定了穷人的部分财权。所以在《古兰经》中安拉说：

وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ

在他们的财产中，有着乞求者和穷困者的一份。(51: 20)



安拉又在《古兰经》里说：

فَاتِذَا الْفَرَبَى حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

（阅读《古兰经》的人啊！）当安拉使你们的生计富裕时，你们应交给近亲、贫穷的人和旅客应得之分。这种善行对于要获得安拉喜悦的人是最好的，他们将来就是成功的人。（30：39）

伊斯兰教命令，任何人不能把自己的钱财存放起来，强制人们消费其财物或将其投入生产。如果他们不遵命实行，安拉将给予惩罚。安拉在《古兰经》里说：

وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا

要崇拜安拉，不要把任何东西做成与安拉同等的崇拜对象。要善待父母、亲戚、孤儿、穷人、有亲属关系的邻人、无任何关系的邻人、在你们左右的同伴、旅客和你们手下的人。安拉的确不喜爱骄傲、自夸的人。凡自己吝啬，又教人吝啬，并隐慝安拉以自己的恩典所赐予他们的人，我已为这些不信者安排了耻辱的惩罚。（4：37，38）

## 第二个方法

伊斯兰教认为，在消费中人们可能产生把所有财产都消费在个人身上或浪费的毛病，所以禁止一切奢侈，劝阻衣食住等日常生活的过度，凡是遵行经训的人，都不能因其私人身上的消费而侵害了别人的权利。

## 第三个方法

伊斯兰教命令存蓄下来的货币、贵重金属及商品等物，经过一年时，政府得由其抽出百分之二点五（2.5%）的税金。这项税收将用在贫穷与急需人们的身上。请注意，这项

税金并不是从每年的收入中抽出，而是由其全部资金抽出，所以这个税金，有时可能是其每年收入的五分之一。在这个法令之下，没人可以无故地储蓄金钱，因为他所存的金钱在不久的岁月里将要消费于税金中。实际上，伊斯兰教通过这种税收已将穷人在富人财物中的部分，全部抽取出来，使贫富双方得到和解。

#### 第四个方法

财产集中妨害全民进步之道。伊斯兰教为防止财产集中于少数人手中，设计了三个方法：

(1) 分配遗产——伊斯兰教不许可任何人将自己的遗产留给一个人，以免财产保存于一个阶级的手中。它命令遗产必须分给其父母、子女、妻子、兄弟及姐妹。在这种遗产分配律下财产将不会集中起来。

(2) 禁止利贷——阻止穷人进步道路的另一个因素是利贷。商人通过向银行借贷，以扩张自己的商业，不需要使别人加入，致使后来者无插足的余地。如果他们不能借贷，他们必须让别人加入他们的商业，因而别人也能得到进步的机会。

(3) 防止过度利润——过度的利润，阻止全民进步道路，伊斯兰教对这一点，设计了三个医治的方法：

□通过对储蓄的货币、贵重的金属及商品，抽取百分之二点五（2.5%）的税金，使商人无法集中国内的财物；

□当局用富人所纳的此项税金去帮助穷人中精明而进步的人，使其能以从事经营，因而新的人们得到进步的机会；

□禁止谋求过度利润的一切非法的方法。囤积居奇、求高利为伊斯兰教所禁止，例如，人们采取托辣斯之类的企业组织方法以谋求更高的利润，那都被认为是不法的。

### （三）伊斯兰教建立理想的国际间与宗教间关系的教义

#### （一）伊斯兰教国际间的关系

伊斯兰教主张为了消除国际间的冷热战争，必须建立一个世界性的政府。这个政府依照伊斯兰教义，给予各国极大的内部自由。每个国家可极为容易地达到其民族目的与特殊需要，然而它却是这个世界政治体系的一个单位，但伊斯兰教并不许可作任何强制与压迫性的努力，以达到建立世界政府的目的。它完全听任全国人民的自便，甚至它对信仰伊斯兰教的政府也不作任何限制。它认为除非世界各国能依其自由意志解决其内部

政务，采取一致行动解决其国际事务，并能为了更高的目的，牺牲其战争倾向情绪与准备，我们应当安于各国有其自己政府的现状。

现在我略述伊斯兰教所教关于国家性政府的规律。

国际间的一切战争与不和，产生于一个国家对另一个国家领土的贪欲或企图获得非法利益。伊斯兰教为了杜绝此种现象给予两个命令：

安拉在《古兰经》里说：

فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ

你要忍耐这些人们所说的，因为你养主的常德就是施行仁慈，要在日出和日落之前，赞颂你养主的清高和善美；要在夜里不同时辰和白天所有时刻，也赞颂他的清高，以便你仰赖他的恩慈享有真正的快乐。（20：131）

（2）各民族间由于旧日仇恨，每当他国多事的时候，便乘机向其欺压，以求获得非法利益。伊斯兰教对这种行动明令禁止。

《古兰经》里安拉说：

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ

信仰的人啊！为了安拉，要坚定不移地公平作证，勿令任何民族的仇恨引起你们不公平的反应。你们切要公平，那是近于敬畏的。要敬畏安拉。他是洞悉你们的行为的。

（5：9）

在这两个命令之下，任何真正信仰伊斯兰教的政府绝不会成为破坏国际关系的媒介，因为穆斯林受命不能贪图其它民族的财物与政权，不论个人与民族都应具有高尚的道德。

伊斯兰教劝导各国必须严守国际信约。不但对订约国家要遵守信约，而对那些与订约国有信约关系的国家也要遵守信约。如果它不实际参与交战国的军事行动，它虽是交战国的一部分，也不可与其战争。如果在订约国方面有侵犯的危险的时候，即使它有

挑衅行动，也不可突然进攻，乘机获利，应先向其发出宣告，说明由于他方的违约行动，我们将废止信约。在公开宣告后，如其仍不停止侵犯，便可对其作战。

伊斯兰教认为保持和平的门径之一是，每一个国家均应有抗战的准备以免敌人乘其不备而谋非法利益。

伊斯兰教教育它的信者，在战争期间不可侵害妇孺、老弱、护士及牺牲宗教人士，只能杀害正参与战争的人们。如果有人放弃武器，声言停战，不可再杀害他。对任何交战国，都不应给予无任何军事作用的破坏。如果任何交战国家传来和平建议，不要以为对方并无和平诚意而拒绝它，只要不明见他方阴谋不诚的表现，就得与他们商议和平。

伊斯兰教为了解除国际纠纷，规定大为奇特的律令。安拉在《古兰经》里说：

وَأِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى  
فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ  
اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ

如果信仰者的两个团体之间发生战争，你们要居间调解；<sup>1277</sup> 如果此后一方压迫另一方，你们要与施行压迫的那一方战斗，直至他们归依安拉的命令。如果他们归依，你们要在两者之间公平地调解，而且要处事公正。安拉的确喜爱公正的人。（49：10）

在这节经文里，安拉为解决国际纠纷，提供了四个伟大的原则：

（1）当两个民族之间有战争迹象时，其它民族不应有所偏袒，而须给予那两个民族警告，要其通过国际组织解决彼此争端。如果他们同意，则纠纷便可平息。

（2）如果有一个民族不接受这个建议而准备作战，那么，第二步是：其余民族联合起来对其作战。很明显地，一个民族不能对抗这么多的民族，很快便势不可支而接受和平建议。

（3）当其准备和平时，第三步是：大家尽力谋求调解那个导致其战争的基本纠纷。意思是，那时各民族不应把自己当作那个民族的一个反方面，而自己与他们订立和约。他们不应涉及其本国与他们过去的条约，只当解决当前战争因素的纠纷，不可因这场战争而作新的要求，造成永久混乱。

（4）和平应以公平为基础，不可因其与自己一方交战，而作反对一方的解决，虽然自己参与战争，仍须保持第三者的地位。

如果当前世界各国能以依照此四大原则建立一个国际组织，我们将看到今日的国际问题必不难顺利地和平解决。

伊斯兰教认为上面所建议解决国际纷争的四大原则，只是其治标方法，而其治本之计是将国际事宜置于道德的基础之上。正像私人事宜应以道德为本，政府也应以道德为其执政原则。

每一个纠纷都有其起因，国际纠纷起于下面三个道德方面的毛病。如果能把这三个道德方面的毛病去，那么，一切纠纷自会消减于无形。

(1) 目前一般政府与人民的关系不是相当的正常。根据伊斯兰教的道理，每一国家公民的义务是要绝对服从其自己的政府。如不能服从，则移居其它国家，以免有碍国家的安定与和平。如果这样做，世界上任何政府都不敢侵略其它民族，因为谁也不想占领没有人民的国家。

(2) 目前世界上，每一个政府当局都坚信，他们的民族只是因为他们是他们的政府当局，在战争方面，他们一定拥护他们，所以他们无所畏惧地侵略其它民族。伊斯兰教认为在这方面，人们应当遵循它的下列教义：

穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）说：

你必须帮助你的弟兄，如果他是受虐待压迫，你应为他们解除别人的虐待压迫，如果他是虐待压迫者，你当阻止其对他人的虐待与压迫。

假如每个人对自己的政府持这种大公无私、见义勇为的态度，在战争中，如果政府是被压迫者，则帮助政府解除侵略，如果政府是侵略者，则阻止自己的政府，这样以来，战争必然大为减少。实际上，目前人们不知道爱国家、民族与爱整个人类这两种不同情感可以集合起来，不必互相冲突。如果人们遵行伊斯兰教上述的教导，那么，爱国家、民族与爱人类的目的可以同时达到的。

(3) 目前人们的民族优越感也是促成纠纷的一个重要原因。由于优越感的作祟，对其他民族持轻视的态度，于是形成民族间的敌视、虐待与压迫。所以伊斯兰教劝告，任何民族不要轻视其它民族。进步与退步的日子是常变动的，今天受轻视的民族可能明天比他们还好。一个进步的民族，如果轻视别的民族并虐待他们，那么，明天轮到他们进步的日子，他们将要施行报复了。如果人们能懂得这个道理而亲身实践，那战争必然大为减少了。

## (二) 伊斯兰教宗教间的关系

伊斯兰教比较其它宗教更主张宗教宽容与信仰自由。例如：

(1) 伊斯兰教禁止侮辱任何宗教的圣贤人物与宗教领袖。

(2) 伊斯兰教认为在每一个民族中都曾降生过圣人。一切宗教原来都是从安拉来的，所以不能说某一个宗教是完全没有真理的。

(3) 伊斯兰教主张，为宣扬宗教而从事战争，是不合法的。它认为真伪业已分明，真理必然存在，虚伪终将消逝，没有战争的必要。不过为了保护自己宗教的存在，当他人以武力消灭你的宗教时，你是可以抗战的。当侵略者停止战争，你也要停止战争。有人误以为伊斯兰教以武力传教，试想这样的教义，怎么能以武力传教？实际上，在伊斯兰教初期，人们企图以武力消灭它，于是安拉假借信仰人们的手，便把他们消滅了，因为抵抗侵略的战争绝不是一件坏事。如果伊斯兰教依赖武力传教，那么，最初为传布伊斯兰教使用武力者究竟怎样信教的？如果伊斯兰教的教义能折服为其真理而牺牲生命、使用武力的人，在全国反对之下，把自己建立起来，那么，这样的宗教为什么不能以理论证据说明自己的真理呢？安拉为了使自己人类知道伊斯兰教义不是以武力传布，乃在这个时代里派遣了没有武力的主许迈喜合。他建立了宣教组织，向世人宣传伊斯兰教的真理。人类在不久的将来将会看到伊斯兰教宣布于世界每一角落。

#### (四) 伊斯兰教怎样完善地教导人类的死后生活？

教导人类的死后生活，是一个宗教应有的目的。自从有世界以来，在宗教方面，除安拉存在与其常德以外，死后生活情况的问题，可说最引人注意的了。伊斯兰教特别加重这个死后生活的教导。

实际上，死后的生活情况只有死后才能以完全了解。在这个世界里，如果没有安拉的启示，单是依照自己理智的探索，对未来的世界是不可能获得什么正确的知识，因为唯有安拉知道两世情形，一切的世界只对他是完全一样，他是完全明察一切的。我现在根据《古兰经》中安拉的启示，叙述人类的后世生活情况。不过就一般人们来说，这是一个隐藏的真理，简单的述说，难获得充分的领悟。但我限于篇幅，在此不能详论，只可概述。至望读者诸友，对此概要多加思考，并多参考伊斯兰教有关这个问题的其它读物。

（甲）人死以后，是否还有生命？如果有生命，那生命该是怎样的？

人类的灵魂确是一个受创造的精神东西。肉体的本身就是灵魂之母，它不是从天堂的任何角落或任何外界而来，投进母亲体内，与婴儿的肉体发生关系的。它是一朵火焰，蕴藏在种子里，跟着肉体一同生长的。在《古兰经》里安拉说：

ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْقَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ  
أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ

我们把肉体在其母亲的胎怀里预备好的改换了形状，又从他的本体内显明别一个造物（灵魂）。安拉是吉庆的，是最优良的创造者。

(23: 15)

人们通过他们的灵魂获得其它感官所不能获得的微妙的精神知识。它是人与安拉发生关系的中心，它是安拉显示其光荣伟大的处所，它与它的身体有一个无比的特殊关系，它通过脑的思想能力与心的情感能力控制人的身体的外部官能。所以它受思想与情感的影响，比较外表活动的影响为大，它与心有一个微妙的关系。这个微妙的关系，经由一种潜隐的媒介移向人类的脑部，好像灯油借着灯心上升，然后通过脑神经的工作，而显现自己。实际上，灵魂是从肉体出来的一个精华，它同酒精一样，米、大麦及高粱等物，按照一定的程序，可以产生酒精，同样地，精子在母胎里经过几个状态，产生一个精微的东西，那就是灵魂。当这个灵魂与肉体有了一个完善的关系，那时人的心便开始动作而成为活人。当灵魂离开肉体，它便如酒精成为永久的存在物。

伊斯兰教认为人的灵魂是不灭的。它有无限期的生涯，所谓“死亡”只是灵魂离开肉体的名称。由于两者分离，必然地心的活动停止，人的身体失其作用。根据伊斯兰教教义，灵魂常需肉体以表现其力量与作用。当肉体不适其表现力量与作用时，它便放弃肉体；当肉体与灵魂脱离，便称为死亡（死亡的意思是停止活动）。当我们说某人死了，我们的意思实际上是，他的灵魂离开了他的肉体，并不意味着他的灵魂死了，灵魂是不灭而长生的。伊斯兰教认为安拉为了人类创造宇宙万物，有其伟大的目的。那目的就是：给人类永久的生命，为他们开拓永久进步的道路。安拉在《古兰经》中说：

أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ(116) فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ

你们以为，我无目的地创造了你们，你们一定不会被遣归于我吗？

安拉是崇高的，真正的具有主权者。除他以外，再没有值得崇拜的对象，他是光荣帝位的养主。（23: 116, 117）

所以伊斯兰教认为人死以后，人的生命是继续的。根据伊斯兰教所教后世生命的真相，我们可以知道后世并不是新的世界，而是这个世界的继续。人死以后，不是直到某一时间死而不动，而后安拉使其复生，根据其已往日子的善恶行为，把他放在好或坏的地方。实际上，灵魂不死。所谓死，就是灵魂从一样情况移到另一种情况。这种移动的需要，按照《古兰经》的教义如果没有死，灵魂就不能获得完善的进步。实际上，安拉要经由灵魂的这种移动，完成两个目的：

（1）安拉为了不令尚未死去的人看到他们的行为结果，以便他们能以利用其理智熟思、推断并敬畏安拉，力行善事而认识未知的真理，并在其灵魂中产生只有通过此种努力，才能获得的自由解脱的能力，所以不在这个世界里，把人类的一切进步之门完全开启，而以死的方法把灵魂移到另一世界，以便他获得今世行为的圆满结果并谋求完善的进步。

（2）人的灵魂在身体之内，甚至没有力量经验这个世界的微妙的东西，哪里有力量看到比这个物质世界的东西更微妙地精神的东西？所以安拉使灵魂离开身体，以便它认识为它的无限进步所必需的那些微妙的精神东西，进而寻求高等的进步。

伊斯兰教把人类死后的生命，与人类在这个世界里的生命相比，就好像人在母胎中从植物的、动物的及精液的生命起开始进步。然后在其诞生以后，经过一个柔弱时期，在那个时期时，他学习了这个世界的学问与风俗习惯，同样的，他在死后将通过不同的境况与经验。

人类死后灵魂的第一状况，便像在母胎中的精液。它将照着它在今世所做的行为，开始产生一个变化，如婴儿在母胎中受滋养到一个时期，在它里面产生一个灵魂；同样地，人的灵魂经过不同的状况产生了一个变化，它的里面产生了另一个灵魂。这个灵魂比今世的灵魂更是清高、尊贵、有更大的能力与更敏锐的知觉，先前的灵魂处于这个新灵魂的身体的地位。通过这个身体人可以眼睛看见以前只有精神的眼睛看见的事物。因为在那个世界里的身体，就精妙言，其性质一如这个世界的灵魂，甚至应当说：那个身体是从这个世界的



灵魂在一个新的变化下产生出来的。

在这个变化之后，灵魂又产生了一个变化。这个变化可以这个世界里婴儿的诞生作比喻。这个变化就做身体的复活，意思说，在精神坟墓时期，当人业已准备好了适应新生命的灵魂与身体，一如婴儿在母胎中，生长完成，产生灵魂的时候，便到母体的外面来，同样地，它从精神的坟墓里到外面来。

在这个身体复生之后，灵魂将要经过其另一个时期。这个时期，称为复生时期。这个时期可与童年时期相比拟。在这个时期里，他为了新的生命增加他的学问与智能。这时，灵魂的能力，比它在精神坟墓时期发育，但尚未完善。经过这个时期的影响与变化以后，他便达到完善阶段。它在这个完善阶段的情况，一如一个成人为体验这个世界的一切状况，业已充分地做好了准备。这个完善的情况，就称为最后的审判。在这以后，人便被移向最后的情况。那最后的情况便叫做天园或火狱。

## **（乙）如果有生命，在那生命中是否还有快乐和痛苦？**

在后世里，人在上述三个时期，依照个人的精神状况，经历快乐或痛苦。那就是说：它在第一诞生时期（孕育时期或称精神坟墓时期）。它依照其感受能力，就感受些天园之乐或火狱之苦，在复生时期（类似今世童年时代），他依照他那时的感受能力，也感受痛苦或快乐。当然，那时的感受能力，较前一个时期为多。最后当它新的生命业已完备（好像今世的成年人），那时，它的感受能力，业已健全，安拉便把他移向最后时期，完全感受痛苦或快乐的情况中——天园或火狱。

## **（丙）如果有快乐与痛苦，那快乐与痛苦究竟是什么性质？**

这个问题，可以细分为下死两个问题，依照伊斯兰教义，分别一一解答之。

（1）后世的赏罚是精神的，还是物质的呢？

伊斯兰教认为后世的情况是物质的，也是精神的，称它是物质的，是因为人的灵魂在后世里为自己马上准备了一个身体。那个身体可以感觉那个生命的痛苦或快乐，一如我们的身体在这个世界里，感觉这个世界的东西一样；说它是精神的，是因为那所谓物质的，并没有带着这个世界物质的一切性质。

在后世里，一切的东西，虽然不是物质的，但它却采取一个精神的实体，体现于人们的前面，恶人的前面有惩罚性的东西；善人的前面，有奖赏性的东西。因为除非一个精妙的东西，依照它的精妙性具备一个身体，生命的真实性不能完全的感觉出来。每一个灵魂，需

要一个身体。下品的灵魂，需要下品的身体。上品的灵魂，需要上品的身体。由于灵魂在后世将具备一个身体，所以那时在它们前面所陈列的东西，必须为那个身体的外部官能所感觉，正如这个世界里的东西为我们的物质官能所感觉的一样。

但是由于那个身体是精神的，而不是今世的身体，所以具体显现的东西与今世的东西相较之下，也是精神的。

正如在这个世界里除物质的状态以外，尚有一个精神状态，同样地，在那个世界里为那个新生上品的灵魂将要有比那世界的一般精神状态更高的上品的、赏罚性的精神状态。所以后世的赏罚是物质的，也是精神的，一如这个世界里的苦乐是物质的，也是精神的。不过后世的一切状态比这个世界里一切状态的品级为高；那里的物体状态就像这里的精神状态，而其精神状态将是比较这里的精神状态高超罢了。

安拉在《古兰经》里，为了使人对死后的精神状态获得某种程度的认识，曾举一个相当精妙的例子，安拉说：

اللَّهُ يَتَوَفَّى النَّفْسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ

安拉收取人们死期已到的灵魂和那些睡眠中死期未定的灵魂。然后他留下其定了死期的，送还其余的，直到一定的期限。其中对于深思熟虑的人确有许多迹象。（39：43）

意思是说：在梦境里灵魂与身体的关系暂时分离。从这种状态，人们可以度量死后的状态。由于这种分离是暂时的，灵魂与脑部仍保存着关系，所以人能记得灵魂离开身体时所遇到的状态。通过这种状态，人们可以明了灵魂的性质、行为及其死后的状态。

伊斯兰教认为后世的赏赐与惩罚将不是别的东西，只是人们在今世的行为的具体呈现。后世的所谓水，就是人在今世里遵奉安拉命令的行为体现；后世的所谓奶，就是人在今世里所获得对安拉的认识；所谓果品，就是在这个世界里服从安拉而感受过的甘味与快乐。安拉在《古兰经》里说：

وَكُلَّ إِنسَانٍ أَلزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا  
اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا

我把每个人的行为记录都牢系在他的颈子上。在复生日，我将把他的行为的一个记录，放在他的前面，他会见到那个记录是广泛地开着的。

**他将奉命：你自己读你的行为记录吧！今天你自己足够做反对你的清算者。（17：14，15）**

意思是说，每一个人已做的事情，将不会与他分离。虽然当前它们的影响隐微，但是到复生之日，它们的影响将要明显。每一个人在今世行为的结果，那时都将要表现出来。他将依照自己的情况，安排那世界的人生。他将依照今生的行为，获得进步或退步，得到善报或恶报，不需要安拉的计算，自己大可以不断地计算了，换句话说，人们的行为所产生的影响足够为人们的赏罚，安拉不必另加赏罚。

（2）后世的赏罚将在那里？并且那赏罚将是怎样的？

伊斯兰教告诉我们，火狱的惩罚就是人经由自己的七道感官所遭受痛苦的名称。安拉在《古兰经》里说：

**لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ**

**火狱有七道门，每一道门，都将有火狱的人固定的一部分。（15：45）**

但是从《古兰经》我们知道，天园的人与火狱的人都显出是完全的身体，并没有告诉他们的身体将被分成各部分，所以人的身体的一个一个部分，分别由七道门被放入火狱的真正意思是，人将由其七道官能感受火狱的痛苦，好像他们是由七道门被放入火狱。经由每一道门将是他的身体的一部分进去，即一部分通过视觉官能、一部分通过听觉官能、一部分通过嗅觉官能、一部分通过味觉官能、一部分通过触觉官能、一部分通过温觉与冷觉官能、一部分通过筋肉官能而入于火狱。人确是经由这七个官能作奸犯科的；也是经由这七个官能为善行好的。当人经由其七个官能在世界上作恶，到后世里这七个官能便将是他感受惩罚的媒介。因为由于罪恶成习，与那七个物质官能相对的七个精神官能，将是衰弱有病，由于疾病，不得不感受后世里为作恶者所规定的惩罚的痛苦。《古兰经》中安拉曾明白描述七种官能的惩罚，其真义便是：由于七种精神官能本身的毁坏而感受惩罚的痛苦。因为他在这个世界里没有正当地应用安拉厚赐的官能，而致其精神官能将完全患病。每一个客观存在的东西，都成为对他的惩罚，而同一的客观存在的东西，对那些在今世里曾适当地应用自己官能的人成为其安逸的媒介。因为东西如果正确的加以运用，其能力是增加的。《古兰经》里所叙述善人所得的恩惠，也是与那些官能有关。每一个人的官能享受快

乐，便是因为他的那些官能是健康的。诸位知道太阳的光是多么可喜可爱的，它可以使人们的视力换新，心情愉快，但是对患眼病的人说，它实是一个痛苦的源泉。他是怎样地感到太阳光的痛苦。如果他不立刻回避，他将失去视力或昏厥，总之，人们由今世的情况可以推知在后世里火狱的情况。

本来后世里的一切东西，都是安拉的恩惠。至于这些恩惠变成恶人的惩罚，那是他们本身为恶的结果。所以凡是赖安拉的恩典而善用自己官能的人，他将因那些恩惠而享受天园的愉快，而毁坏其官能的人，这些恩惠反成为他们在火狱中严厉的惩罚。

伊斯兰教认为在后世里，身居火狱的人将受制于一个固定的地方，而身在天园的人将可自由活动。这好像病人常在卧床不起，健康的人常是自由走动。因为火狱是监禁之所，天园是游览之乡，所以火狱是有限制的，而天园是无限制的。火狱的人不能离开其固定的地方，一如病人睡卧病床；天园的人，可自由活动，每一个地方都是天园。如果他进入对火狱的人来说，是烈火的地方，那么，他们仍感到那里是令人愉快的天园。但是由于那里火狱的人将正受着痛苦，天园的人看到他们的痛苦，将感到痛苦，所以安拉将以微妙的幕帐掩盖火狱人们的苦状，除非天园的人自愿，他们通常是不会看见的。

天园的人们对于彼此在天园的等级，也是不知道的。他们只了解自己的情况，不过当安拉想增高某些人的等级时，那么，他告诉他们在天国中比他们更高品位的人的情况。当他们产生渴望较高品位的时候，那他们将是可以获得。

## （丁）人死之后，是否尚有除恶迁善的途径？如有，它的情形怎样？

这个问题是后世生活中相当重要的问题。信仰后世的人都急切要知道它的真像，我们现在把这个问题分成以下两个问题分别解答。

### （1）后世的赏罚是永久的？

伊斯兰教认为善人在后世所得的恩赏将是永久的；恶人在那里所获得惩罚将不是永久的。

《古兰经》里安拉说：所有的人都是为了他们将成为安拉常德的完善的表明者、展示者而被创造的。如果有人永久地留在火狱之中，那么，他们什么时候才能成为安拉常德的完善的表明者、展示者？根据《古兰经》其它明文的教导，天园的恩惠是不断绝的，火狱的惩罚绝不是这样，它将依照安拉的意旨与仁慈有终止的时候。安拉曾经说过，

وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ

## 我的仁慈是被及万物的（7：157）

可见他的仁慈超越他的愤怒。当安拉不再愤怒他们时他们便将离开火狱。。但这个时期之长，就人类的软弱来看，可说是永久的。当安拉的仁慈降临的时候，他们便可出来。所以穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）说：

**ياتى علي جهنم يوم ما فيها من بني ادم احد تخفق ابوابها (كنز العمال رواية 39506)**

将来有一天没有任何人留住火狱之中，火狱门将不断摇动。

这就是说，当安拉的仁慈到来时，将在没有人忍受地狱的痛苦了。

实际上，认为罪人将要永留火狱者，原来不懂得安拉为什么惩罚人。伊斯兰教声称：人们经由恶行而自己造作惩罚，安拉是仁慈的，他是不愿给予惩罚的，可是人们损害了自己的精神力量，以致他们不能享受在后世为他们预备好的一切恩惠，这就是对他们的惩罚。但是仁慈的安拉又定了一个规律——在疾病里产生治疗。正像身体的疾病有其治疗的方法，同样地，从后世所感受的惩罚，作恶的人将可得到改善，进而有能力享受天国的恩惠。那时，他们将在天园之中，安拉对人类的仁慈将可圆满，创造人类的目的将可完成。

（2）在死后的世界里住在天园的人是否还有工作？

天园的人是否还要工作，是后世生活中颇为重要的问题。伊斯兰教认为工作便是人的生命，把人从工作隔绝，正如剥夺了他的生命。没有工作的人生，实际上还不如死亡。如果没有工作的人生是一件好的东西，那么，世界上谋求安逸的人，应当被认为是最好的人。但凡是感受过工作兴趣的人，他们知道真正的乐趣与快慰，是在工作与进步之中。空度岁月无所事事，对有正常理智的人说，永不会是一件好事。安拉在《古兰经》里说：

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَنْتُمْ لَنَا نُورٌ وَاعْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**

信仰的人啊！要向安拉虔诚地忏悔。你们的养主会免除你们恶行（有害的影响），允许你们进入诸河川流不息的天园，在那一天，安拉将不贬抑先知和随他信仰的人。他们的光将在他们的前面和他们的右边疾驰。他们将（祈祷着）说：“我们的养主啊！求你为我

们完成我们的光辉吧！宽恕我们吧！你确是全能于万事万物的。（66：9）

从这节经文，我们可知，在后世天园的人不满足于安拉给予的光明及对安拉常德已有的认识，常觉自己微弱，希望安拉赐其更多的进步、获得更高的精神品位而自己也作适当的努力。安拉在《古兰经》里说：

لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ

他们在那里（天园）不感觉疲劳。（15：49）

从这经文我们可知那里是有工作的，但工作的结果，将没有疲劳。同样的，在《古兰经》中安拉说：

يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (28) ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً (29) فَادْخُلِي فِي عِبَادِي (30) وَادْخُلِي جَنَّاتِي (31)

安静的心灵啊！

你在喜欢你的养主和他喜欢你时归向他吧！

然后你的养主对你说：进入我所选的仆人里吧！也进入我的天园里吧！（即安拉的完善的常德在那里完全地显现出来）（89：28-31）

从这节经文，我们可以知道，虽然在这个世界里人们也做工作，但真正的工作时期是在死后。信安拉的人到后世才能成为完善的仆人。因为唯有在后世才能有吸收安拉一切常德的充分机会，所以在那里工作，将是增多而不是停止了。

穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）说：

يُلْهَمُونَ التَّسْبِيحَ وَالتَّحْمِيدَ (المُسْلِمُ كِتَابُ الْجَنَّةِ)

安拉将在天园里，启示信仰他的人们赞美他的清高伟大的新仪式。

这段圣训绝不是指示安拉将教人们赞美他的清高伟大的新字句，因为这类工作人们自己

已经是不断地做着。穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）的意思是，安拉将启示人们，显示其清高伟大的新常德，以便人们再努力做那些新常德的展示者。

有人可能不了解，我们对安拉的常德尚有不知道的。要知道安拉的常德是无数的、无限的。我们只能获知我们的各种官能所能知道的安拉某些常德到某些程度。我们现在的知识实限于我们现在感官能力。当我们获得新的官能时，我们将了解到安拉更多的常德。由于安拉的常德没有数量与等级的限制，人们在追求学问与认识里将不断得到进步，常能明白前所未知的安拉常德，进而继续努力效法它们。每一个新的知识，将给予一个新的行为时期，如此下去，一日复一日地人们将不断增加其“安拉是无限的”这个认识。

总之，天园是工作的地方，正像这个世界是工作的地方所不同的是：在这个世界里人们有退步与失败的危险而那个世界里没有这个危险。就精神知识而论，这个世界等于一个普通学校，在这里有考试、有及格和不及格两种情形，而另一个世界，好像一个研究的地方，人们已通过了一切考试，在那里从事学术研究，在学习方面，他们还是照常努力，有时还得加倍，但与普通学生不同的是：他们再没有考试不及格的惊怕。

从上面的叙述，可以了解伊斯兰教认为在天园里真正的快乐、真正的恩惠是精神进步，不是别人所误解的物质欲望的满足。《古兰经》中安拉指示我们， **وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ**

**(9□72)** 在天园中最大的恩惠是安拉的喜悦。

穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）说：

**قَالَ: فَيُنْكَشِفُ الْحِجَابُ، قَالَ: فَوَاللَّهِ مَا أَعْطَاهُمْ شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ عَنِ النَّظَرِ إِلَيْهِ. (التِّرْمِذِي كِتَابُ صِفَةِ الْجَنَّةِ بَابُ مَا جَاءَ فِي رُؤْيَا الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى)**

**我以安拉作证：在安拉的天园恩惠中最为天园的人所喜爱的是看见安拉《铁密济圣训集》：天园的性质章。**

总而言之，信仰安拉者的天园是：追求真正而完善的知识。按照完善的真知而力行善功，并藉着真知与善行谋求接近安拉以达到与其精神的合一。

# 附录

## 伊斯兰教与中国诸家学说合流之例证

为了贯通伊斯兰教与中国文化中的真理，增益两大文化之交流，促进两大民族间认识与感情并鼓励人类效法安拉（创造宇宙万物的主宰——上帝）的常德，模仿圣贤的典范，特意将中国诸家学说中对安拉的存在、安拉的常德和人类可能培养的精神道德品质的论述以及其与伊斯兰教在此方面教义基本上共鸣之处，摘录于后，以供参考。

### （一）中国历代诸家对于一个宇宙万物创造者（安拉、上帝、帝、天或造物者）的存在及其常德的说明

#### （1）《易经》说：

- 象曰：雷出地奋，豫。先王以作乐崇德，殷荐之上帝。”——《周易本义》：上经豫卦。



- 乾：元、亨、利、贞。……干道变化，各正性命，保合太和，乃利贞。首出庶物，万国咸宁。（圣人在上，高出于物，犹干道之变化也。万物各得其所而咸宁，万物之各正性命而保合太和也。此言圣人之利贞也。盖尝统而论之：元者，物之始生；亨者，物之畅茂；利者向于实也；贞者，实之成也。实之既成，则其根蒂脱落，可复种而生矣。此四德之所以循环而无端也。然而四者之间，生气流行，初无间断。此元之所以包四德而统天也。其以圣人而言，则孔子之意，盖以此卦为圣人得天位，行天道，而致太平之占也。）……《文言曰》：元者，善之长也；亨者，嘉之会也；利者，义之和也，贞者，事之干也。君子体仁足以长人，嘉会足以合礼，利物足以和义，贞固足以干事。君子行此四德者，故曰干，“元、亨、利、贞。”——《周易本义》：上经干卦。
- 坤：元亨，利牝马之贞。——《周易本义》：上经坤卦
- 帝出乎震，齐乎巽，相见乎离，致役乎坤，说言乎兑，战乎干，劳乎坎，成言乎艮。（帝者，天之主宰。）万物出乎震，震，东方也。齐乎巽，巽，东南也，齐也者，言万物之洁齐也。离也者，明也，万物皆相见，南方之卦也；圣人南面而听天下，向明而治，盖取诸此也。坤也者，地也，万物皆致养焉，故曰致役乎坤。兑，正秋也，万物之所说也，故曰说言乎兑，战乎干，干西北之卦也，言阴阳相薄也。坎者，水也，正北方之卦也，劳卦也，万物之所归也，故曰劳乎坎。艮，东北之卦也，万物之所成终而所成始也，故曰成言乎艮。（上言帝，此言万物之随帝以出入也。）——《周易本义》：说卦传第五章

## （2）《尚书》说：

- 肆类于上帝。——《尚书》：舜典
- 予畏上帝，不敢不正。——《尚书》：汤誓
- 惟皇上帝，降衷于下民。——《尚书》：汤诰
- 惟上帝不常，作善，降之百祥，作不善，降之百殃。——《尚书》：伊训
- 梦帝赉予良弼，其代予言。——《尚书》：说命

- 惟其克相上帝，龙绥四方。——《尚书》：秦誓
- 已予小子，不敢替上帝命。——《尚书》：大诰
- 乃命于帝庭，敷佑四方，无坠天之降实命。——《尚书》：金縢

**(3) 《诗经》说：**

- 小心翼翼，昭事上帝。——《诗经》：大雅·大明
- 执竞武王，无竞维烈，不烈成康，上帝是皇。——《诗经》：周颂·执竞
- 上帝既命，侯于周服——《诗经》：大雅·文王
- 克配上帝，宜鉴于殷。——《诗经》：大雅·文王
- 上帝临汝，无贰尔心。——《诗经》：大雅·大明
- 皇矣上帝，临下有赫。——《诗经》：大雅·皇矣
- 惟此王季，帝度其心。——《诗经》：大雅·皇矣
- 帝谓文王，无然畔援。——《诗经》：大雅·皇矣
- 帝谓文王，予怀明德，不大声以色。——《诗经》：大雅·皇矣

**(4) 《春秋》说：**

- 叔父陟恪，在我先王之左右，以佐事上帝。——《左传》：昭七年

- 昭告昊天上帝——《春秋左传》：成公十三年。

(5) 《论语》说：

- 王孙贾问曰：与其媚于奥，宁媚于灶，何谓也？子曰：“不然，获罪于天，无所祷也。”——《论语》：八佾第三——第十三章
- 子见南子，子路不悦。夫子矢之曰：“予所否者，天厌之，天厌之！”——《论语》：雍也第六·第廿六章
- 子畏于匡，曰：“文王既没，文不在兹乎？天之将丧斯文也，后死者不得与于斯文也；天之未丧斯文也，匡人其如予何？”——《论语》：子罕第九·第五章
- 尧曰：“咨！尔舜！天之历数在尔躬，允执其中。四海困穷，天禄永终。”舜亦以命禹。曰：“予小子履，敢用玄牡，敢昭告于皇天后帝：有罪不敢赦。帝臣不蔽，简在帝心。朕躬有罪，无以万方；万方有罪，罪在朕躬。”《论语》：尧曰第二十·第一章第一——三节

(6) 《中庸》说：

唯天下至诚，为能经论天下之大经，立天下之大本，知天下之化育。夫焉有所倚，肫肫其仁，渊渊其渊，浩浩其天，苟不固聪明圣知达天下德者，其熟能知之？”——《中庸》：第三十二章

(7) 《老子道德经》说：

- 有物混成，先天地生。寂兮寥兮！独立而不改，周行而不殆。可以为天下母。——《老子道德经》：上篇·二十五章
- 道冲而用之或不盈，渊似兮万物之宗。挫其锐，解其纷，和其光，同其尘，湛兮似或存。吾不知谁之子。象帝之先。——《老子道德经》：上篇·四章

(8) 《庄子》说：

- “夫道有情有信，无为无形。可传而不可受，可得而不见。自本自根，未有天地，自古以固存。神鬼神帝，生天生地。在太极之先而不为高，在六极之下而不为深。先天地生而不为久，长于上古而不为老。”——《庄子》：大宗师篇
- 知天之所为，知人之所为者，至矣！——《同上》
- 彼特以天为父，而身犹爱，而况其卓乎？——《同上》
- 彼方且与造物者为人。——《同上》
- 夫造物者必以为不祥之人。——《同上》
- 庸讎知夫造物者之不息 我鯨而补我劓，使我乘成以随先生邪？——《同上》
- 天选子之形，子以坚白鸣。——《庄子》：德光符篇
- 上与造物者游。——《庄子》：天下篇

(9) 《墨子》说：

“非独子墨子，以天之志为法也，于先生之书，大夏之道之然。帝谓文王，予怀明德，毋大声以色，毋长夏以革。不识不知，顺帝之则。此诰文王之以天志为法也，而顺帝之则也。——《墨子闲诂》：卷七天志下·第廿八

(10) 《胡云峰》说：

自出震，以至成言乎良，万物生成之序也，然孰生之，孰成之，必有为之主宰者。

(11) 《程伊川》说：

夫天，专言之，则道也，天且弗违是也。分而言之，以形体谓之天，以主宰谓之帝。

(12) 《陈北溪》说：

二气流行，万古生生不息，不成只是个空气，必有主宰之者。

(13) 《朱紫阳》说：

- 据诗书所说，便是真有个上帝，恁的分付，如帝震怒之类。
- 惟皇上帝，降衷于下民，天道福善祸淫，便自分别有个主宰相似。或问：以主宰谓之帝，孰为主宰？曰：自为主宰，盖天是个至刚至阳之物，自然如此选转不息，所以如此，必有为之主宰者。
- 高宗梦帝赉良弼，必是梦中有帝赉之，不得说无此事，只是天理，亦不得。

□ 高宗梦傅说。据此，则是真有个天帝，与高宗对曰，吾赉汝以良弼。

由上诸家之说，我们可知他们都认识安拉（上帝），宇宙万物创造者之存在与其许多常德，而由易之说，且可推知安拉具有四大基本常德，与《古兰经》之教彼此吻合。盖干有四德，坤有四德，君子有四德。先是帝出乎震，然后万物出乎震，那么，它们的四德，当是从上帝得来。如果创造者没有四德，受造者是无法得来四德的，而且获得四德的人，也不能称为达天德者。伊斯兰教《古兰经》：首章中明文申言安拉有四大常德：（一）安拉（上帝）是创造养育全世界的主宰；（二）安拉是对人类的一切需要，不待他们经营与乞求而至仁地恩赐者；（三）安拉是给予一切工作者奋斗与努力的最好结果者；（四）安拉是善恶审判时候的主宰。实际上，安拉便是从他这四大常德，赐予乾坤及君子四德的。尤有进者，朱熹谓，元可包乾坤之四德。程明道谓义、礼、智、信、也是仁，而伊斯兰教谓安拉的创造养育全世界之常德，实亦统括其另外三大常德。两大传统文化中安拉（上帝）之基本观念，若合符节。伊斯兰教主张一切圣人之教同出一个源头——安拉，确是真理。

## （二）中国历代诸家对于人类精神道德品质的看法

（1）《易经》说：

《象曰》：大哉干元！……干道变化，各正性命，保合太合，乃利贞。首出庶物，万国咸宁。……《象曰》：天行健；君子以自强不息。……《文言》曰：元者，善之长也；亨者，嘉之会也；利者，义之和也；贞者，事之干也。君子体仁足以长人，嘉会足以合礼，利物足以和义，贞固足以干事。君子行此四德者，故曰：“干：元、亨、利、贞。”……九五曰：“飞龙在天，利见大人，”何谓也？子曰：“同声相应，同气相求，水流湿，火就燥；云从龙，风从虎；圣人作而万物睹；本乎天者亲上，本乎地者亲下，则各从其类也”……

夫‘大人’者，与天地合其德，与日月合其明，与四时合其序，与鬼神合其吉凶。先天而天弗违，后天而奉天时。天且弗违，而况于人乎？况于鬼神乎？

亢之为言也，知进而不知退，知存而不知亡，知得而不知丧，其唯圣人乎？知进退存亡而不失其正者，其唯圣人乎。”——《周易本义》：上经干卦

## (2) 《中庸》说：

- 子曰：“素隐行怪，后世有述焉，吾弗为之矣。君子遵道而行，半途而废，吾弗能已矣。君子依乎中庸，遁世而不见知而不悔，惟圣人能之。”——《中庸》：第十一章第一至第三节。
- ② 王天下有三重焉，其寡过矣乎，上焉者，虽善无微，无微不信，不信民弗从，下焉者，虽善不尊，不尊不信，不信民弗从，故君子之道，本诸身，征诸庶民，考诸三王而不缪，建诸天地而不悖，质诸鬼神而不疑，百世以俟圣人而不惑。——《中庸》：第二十九章第一——三节
- ③ 唯天下至圣，为能聪明、睿知足以有临也、宽、裕、温、柔，足以有容也，发、强、刚、毅、足以有执也，齐、庄、中、正、足以有敬也，文、理、密、察、足以有别也，溥博、渊泉而时出之，溥博如天，渊泉如渊，见而民莫不敬，言而民莫不信，行而民莫不说。是以声名洋溢乎中国，施及蛮貊，舟车所至，人力所通，天之所覆，地之所载，日月所照，霜露所队，凡有血气者莫不尊亲，故曰配天。——《中庸》：第三十一章

- 又曰：唯天下至诚，为能经论天下之大经，立天下之大本，知天地之化育。夫焉有所倚，肫肫其仁，渊渊其渊，浩浩其天，苟不固聪明圣知达天德者，其熟能知之？——《中庸》：第三十二章

### (3) 《孟子》说：

- 夫仁、天之尊爵也，人之安宅也。莫之御而不仁，是不智也。不仁、不智、无礼、无义，人役也……。——《孟子》：公孙丑章句上·第七章第二——三节
- ② 颜渊曰：“舜人也，我亦人也，有为者，亦若是”——孟子：滕文公章句上·第一章第四节
- 有若曰：“岂惟民哉？麒麟之于走兽，凤凰之于飞鸟，泰山之于丘垤，河海之于行潦，类也。圣人之于民，亦类也。”——《孟子》：公孙丑章句上·第二章第廿八节
- （孟子）曰：“彼辞其所蔽，淫辞其所陷，邪辞其所离，遁辞其所穷。生于其心，害于其政，发于其政，害于其事，圣人复起，必从吾言矣。”——《孟子》：公孙丑章句上·第二章十七节
- 孟子曰：“规矩，方员之至也；圣人，人伦之至也。欲为君，尽君道；欲为臣，尽臣道。二者皆法尧舜而已矣，不以舜之所以事尧事君，不敬其君者也；不以尧之所以治民治民，贼其民者也。”——《孟子》：离娄章句上·第二章第一——二节
- （孟子）曰：“彼一时，此一时也，五百年必有王者兴，其间必有名世者。（自尧舜至汤，自汤至文武，皆五百余年而圣人出——朱熹集注）由周而来，七百有余岁矣。以其数，则过矣；以其时考之，则可矣。夫天未欲平治天下也；如欲平治天下，当今之世，舍我其谁也？吾何为不豫哉？”——《孟子》：公孙丑章句下·第十三章第二——五节



- （公孙丑问）曰：“然则夫子既圣矣乎？”（孟子）曰：“恶！是何言也？昔者子贡问于孔子曰：‘夫子圣矣乎’孔子曰：‘圣则吾不能，我学不厌而教不倦也’子贡曰：‘学不厌，智也；教不倦，仁也。仁且智，夫子既圣矣。夫圣，孔子不居是何言也？’”（公孙丑问曰）“昔者窃闻之：子夏、子游、子张皆有圣人之一体，冉牛、闵子、颜渊则具体而微，敢问所安？”曰：“姑舍是。”曰：“伯夷、伊夷何如？”曰：“不同道。非其君不事，非其民不使；治则进，乱则退，伯夷也。何事非君，何使非民，治亦进，乱亦进，伊夷也。可以仕则仕可以止，则止，可以久则久，可以速则速，孔子也。皆古圣人也，吾未能有行焉；乃所愿，则学孔子也。”——《孟子》：公孙丑章句上·第二章第十九——二十二节
- 储子曰：“王使人瞞夫子，果有以异于人乎？”孟子曰：“何以异于人哉？尧舜与人同耳。”——《孟子》：离妻章句下·第三十二章
- 《孟子》曰：“可欲之谓善，有诸己之谓信，充实之谓美，充实而有光辉之谓大，大而化之之谓圣。圣而不可知之之谓神。乐正子，二之中，四之下也。”——《孟子》：尽心章句下·第二十五章第三一—八节
- 孟子曰：“富岁，子弟多赖；凶岁，子弟多暴，非天之降才尔殊也，其所以陷溺其心者然也。令夫牟麦，播种而耰之，其地同，树之时又同，淳然而生，至于日至之时，皆熟矣。虽有不同，则地有肥磽，雨露之养，人事之不齐也。故凡同类者，举相似也，何独至于人而疑之？圣人，与我同类者。……故曰：口之于味也，有同嗜焉，耳之于声也，有同听焉；目之与色也，有同美焉。至于心，独无所同然乎？心之所同然者何也？谓理也，义也。圣人先得吾心之所同然耳，故理义之悦吾心，犹刍豢之悦我口。”——《孟子》：告子章句上·第七章第一——八节
- (11) 孟子曰：“由是观之，无恻隐之心，非人也；无善恶之心，非人也；无辞让之心，非人也；无是非之心，非人也。恻隐之心，仁之端也；善恶之心，义之端也；辞让之心，礼之端也；是非之心，智之端也。人之有四端也，独其有四体也，有是四端，而自谓不能者，自贼者也”——《孟子》：公孙丑章句上·第六章第四——六节
- (12) 颜渊曰：“舜何人也，予何人也，有为者亦若是。”——《孟子》：滕文公章句上·第一章第四节

#### (4) 《荀子》说：

- 积土成山，风雨兴焉；积水成渊，蛟龙生焉；积善成德，而神明自得，圣心备焉。——《荀子》：勤学
- 学恶乎始，恶乎终？曰：其数则始乎诵经，终乎读礼；其义则始乎为士，终乎为圣人。——《同上》
- 好法而行，士也。笃志而体，君子也。齐明而不竭，圣人也。——《荀子》：修身
- 礼者，所以正身也；师者，所以正礼也。无礼何以正身，无师吾安知礼之为是也？礼然而然，则是情安礼也；师云而云，则是知若师也。情安礼，知若师，则是圣人也。——《同上》

**(5) 庄子曰：**

- 圣人者，能齐是非，死生得丧者也。——《庄子》：大宗师
- 能安其差别之分，以得绝对无差别之乐者，谓之至人、神人、圣人。至人无己，神人无功，圣人无名，皆能达于逍遥自得之境者也——《庄子》：逍遥游
- 是以圣人和之以是非，而休乎天均，是之谓两行。——《庄子》：齐物论
- 终身役而不见其成功，荼果然疲役而不知其所归，可不哀耶？人谓之不死，益奚？——《同上》
- 哀莫大于心死，而人死亦次之——《庄子》：田子方

**(6) 韩非子说：**

上古之世，人民少，而禽兽聚，人民不胜禽兽虫蛇，有圣人作，构木为巢，以避群害，而民悦之，使王天下，号曰有巢氏。民食果瓜，蚌蛤，腥臊，恶臭，而伤害腹胃，民多疾病，有圣人作，钻燧取火，以化腥臊，而民悦之，使王天下，号之曰燧人氏。中古之世，天下大水，而鲧禹决渚；近古之世，桀纣暴乱，而汤武征伐，今有构木，钻燧于夏后氏之世者，必为鲧禹笑矣，有决渚于殷周之世者，必为汤武笑矣，然则今有美尧、舜、汤、武、禹之道于当今之世者，必为新圣人笑矣，是以圣人不期修古，不法常可，论世之事，因为之备。——《韩非子》：五蠹

(7) 董仲舒说：

天有四时，时三月。王有四选，选三臣。是故有孟、有仲、有季、一时之情也。有上，有下，有中，一选之情也。三臣而为一选，四选而止，人情尽矣。人之材固有四选，如天之时，固有四变也。圣人为一选，君子为一选，善人为一选，正人为一选，由此而下者不足选也。是故天选四堤十二，而人变尽矣。尽人之变合于天，唯圣人者能之，所以立王事也。——《官制象天》

(8) 扬雄说：

- 治己以仲尼。或曰：“治己以仲尼，仲尼奚寡也？”曰：“率马以骥，不亦可乎？”——《扬子法言》：修身
- 天下有三门，由于情欲，入自禽门；由于礼义，入自人门；由于独智，入自圣门。——《同上》

(9) 文中子说：

政猛宁若恩；法速宁若缓；狱繁宁若简。臣主之际，其猜也宁信。执其中者，惟圣人乎！——《关朗篇》

(10) 李翱说：

- 人之所以为圣人者，性也；人之所以惑其性者，情也。喜、怒、哀、惊、爱、恶、欲七者，皆情之所为也。情既昏，性斯匿矣。非性之过也，七者循环而交来，故性不能充也。水之浑也，其流不清。火之烟也，其光不明。非水火清明之过，沙不浑，流斯清矣，烟不郁，光斯明矣；情不作，性斯充矣，性与情不相无也。虽然，无性则情无所生矣，是情由性而生。情不自情，因性而情。性不自性，由情而明。性者，天之命也，圣人得之而不惑者也；情者，性之动也，百姓溺之而不能知其本者也。圣人者，岂其无情耶？圣人者，寂然不动，不往而到，不言而神，不耀而光，制作参于天地，变化合于阴阳。虽有情也，未尝有情也。然则百姓者，其无性者耶？百姓之性与圣人之性无差也。虽然，情之所昏，交相攻伐，未始有穷，故虽终身而不能睹其性焉。——《复性书》
  
- 夫明者所以对昏。昏既灭，则明亦不立矣。是故诚者，圣人之性也。寂然不动，广大清明，照乎天地，感而遂通天下之故，行止语嘿，无不处于极也。复其性者，贤人循之而不已者也。不已，则能归其源矣。——《同上》
  
- 圣人知人之性皆善，可以循之不息而至于圣也，故制礼以节之，作乐以和之。安于和乐，乐之本也；动而中礼，礼之本也。故在车则闻鸾和之声，行步则闻佩玉之音，无故不废琴瑟，视听言行，循礼而动，所以教人忘嗜欲而归性命之道也。道者，至诚也。诚而不息则虚。虚而不息则明。明而不息则照天地而无遗。非他也，此尽性命之道也。——《同上》

(11) 朱子说：

诚者，圣人之本，物之终始，而命之道也。……圣人全动静之德，而常本之于静。圣人禀阴阳五行之秀气以生。而圣人之生，又得其秀之秀者。是以其行之也中；其处之也正；其发之也仁；其裁之也义。盖一动一静莫不有以全夫太极之道，而无所亏焉。则向之所谓欲动情胜，利害相攻者，于此乎定矣。然静者，诚之覆而性之真也。苟非此心寂然无欲而静，则何可以酬酢事物之变，而一天下之动哉？故圣人中、正、仁、义、动、静周流。而其动也，必主乎静。此其所以成位乎中，而天、地、日、月、四时、鬼、神有所不能违也。盖必体立而后用有以行。……圣人太极之全体，一动一静，无适而非中、正、仁、义、之极，盖不假修为而自然也。未至此，而修之，君子之所以吉也；不知此，而悖之，小人之所以凶也。修之、悖之，亦在乎敬肆之间而已矣。敬则欲寡而理明。寡之又寡，以至于无。则静虚、动直，而圣可学矣。《朱子译太极图说》

(12) 周濂溪说:

- 诚者，圣人之本。——《通书诚上》
- 圣，诚而已矣。——《通书诚下》
- 圣人之道仁、义、中、正而已矣。守之贵，行之利，廓之配天地。岂不易简，岂为难知。不守，不行，不廓耳。——《道篇》
- 诚无为，几善恶。
- 德爱曰仁；宜曰义；理曰礼；通曰智；守曰信；性焉安焉之谓圣；复焉执焉之谓贤；发微不可见；充周不可穷之谓神。《诚几德》
- 寂然不动者，诚也。感而遂通者，神也。动而未形有无之间者，几也。诚精故明，神应故妙，几微故幽，诚、神、几曰圣人。——《圣篇》
- 洪范曰：“思曰睿，……睿作圣。”无思，本也。思通，用也。几动于彼，诚动于此，无思而不无不通为圣人。不思则不能通微；不睿则不能无不通。是则无不通生于通微；通微生于思。故思者，圣功之本，而吉凶之机也。”——《思篇》
- 士希贤，贤希圣，圣希天。——《同上》
- 圣可学乎？曰：“可。”曰：“有要乎？”曰：“有。”“请问焉？”曰：“一为要，一者，无欲也。无欲则静虚动直。静虚则明，明则通。动直则公，公则溥。明、通、公、溥，庶矣乎。”——《圣学》

(13) 张横渠昔告诸生以学必如圣人而后已，以为知人而不知天，求为贤人而不求为圣人，此秦汉以来，学者之大蔽也。故其学以易为宗，以中庸为的，以礼为体，以孔孟为极。——谢无量《中国哲学史》：张横渠

(14) 程明道说:

“圣人仁至也，独能体是心而已。曷尝一离多端，而求之自外乎？故能近取譬者，仲尼所以示子贡求仁之方也。”——《全书七》

(15) 王安石说:

世有论者曰：“性善情恶。”是徒识性情之名，而不知情性之实也。喜、怒、哀、乐、好、恶、欲未发于外，而存于心，性也；喜、怒、哀、乐、好、恶、欲发于外，而见于行，情也。性者，情之本；情者，性之用。故吾曰：性情一也。……故此七者人生而有之。接于物，而后动焉。动而当于理，则圣也，贤也；不当于理，则小人也。”——《伊川先生文集》：性情篇

(16) 陆象山说:

- “宇宙内事；乃己分内事，己分内事，乃宇宙内事。]又尝曰：东海有圣人出焉，此心同，此理同也；西海有圣人出焉，此心同此理同也；南海、北海、有圣人出焉，此心同，此理同也，千百世之上有圣人出焉，此心、此理，亦莫不同也。——《象山先生全集》：覆盖，《象山先生行状》
- 圣人教人只是就人日用处开端。如孟子言徐行后长，可为尧舜，不成在长者后行，便是尧舜。怎生做得尧舜样事，须是就上面着工夫。圣人所谓吾无隐乎尔，谁能出不由户，直截是如此。——《象山先生全集》：卷三十五语录
- 孟子之言，太抵皆因当时之人，处己太卑，而视圣人太高。不惟处己太卑，而亦以此处人，如“是何足与言仁义也”之语可见。不知天之予我者，其初未尝不同。如“未尝有才焉”之类，皆以谓才乃圣贤所有，我之所无，不敢承当着。故孟子说，此乃人人都有，自为斧斤所害，所以沦胥为禽兽。若能涵养此心，便是圣贤。读《孟子》须当理会他所立言之意。血脉不明，沉溺章句，何益？——《同上》

(17) 魏鹤山说:

人生有刚柔，故有善恶。在变化气质，则可以至圣贤矣。——谢无量  
《中国哲学史，魏鹤山》

(18) 吴康斋说：

圣贤所言，无非存天理。去人欲；圣贤所行亦然。学圣贤者，舍是何以  
焉？——谢无量《中国哲学史，吴康齐》

(19) 王阳明说：

- 良知之在人心，无间于圣愚，天下古今所同也。——《全书二》
- 良知之在人心，互万古塞宇宙而无不同。——《同上》
- 自己良知，原与圣人一般。——《同上》
- 良知之在人心，则万古如一日。——《全书六》
- 良知良能，愚夫愚妇与圣人同。——《全书二》
- 自孔孟既没，此学失传几千百年，赖天之灵，偶复有见，诚千古之一快，百世以俟圣人而不惑者也。——《全书六》
- 夫学莫先于立志。志之不立，犹不种其根而徒事培拥灌溉，劳苦无成矣。世之所以因循苟且，随俗习非，而卒归于污下者，凡以志之弗立也。故程子曰：“有求为圣人之志，然后可与共学。人苟诚有求为圣人之志，则心思圣人之所以为圣人者，安在非以其心之纯乎天理而无人欲之私欺？圣人之所以为圣人，惟以其心之纯乎天理而无人欲。则我之欲为圣人，亦惟在于此心之纯乎天理而无人欲耳。”——《王阳明全集》：示弟立志说

□ 志立而圣，则圣矣；立志而贤，则贤矣。——《王阳明全集》：立志

(20) 颜习斋教俨说：

人之不为圣人也，其患二：一在视圣人之大德为圣不敢望，一在视圣人之小节为圣不在此。吾党须先于小节用功。——《戴望》：颜氏学记卷三

从以上所述诸家之说，足知诸家学者都主张人人都可修养圣贤所具有的精神、道德而达到他们曾经达到的圣域贤关。《易经》谓人有仁、礼、义、智四大天德。董仲舒主张人材固有四选：圣人为一选，君子为一选，善人为一选，正人为一选。想见其认为人如果不以人欲害其天德之刚，自疆不息，明其明德，自然可以获得四种精神、道德品位。伊斯兰教认为安拉创造人类的目的便是要人类效法安拉的常德。凡是完全服从安拉的指导、充分遵守穆罕默德圣人（祝安拉赐他幸福、平安）的训谕与典范而效法安拉常德的人，都能获得四种精神、道德的品位：（一）圣人，（二）诚实的人（真人）（三）烈士（成仁者，殉道者），（四）善人（正直的人，贞洁的人）。在这两种不同文字与不同文化中，今天不但发现了都有一个创造宇宙万物者及其四大常德的观念，还获得了都有人能达致四种精神、道德品位的认识。这种文化的共鸣，自然值得钻研真理者作为参考的。